الزعيم الديغولي بسيير روسندو

# الطوائف في الدولم اللينانيم



أبو عبدو البغل



A:C.C.

323.1 R771c

c.1

جمينع *ابحقوق محفوظت* الطبعة الأولى

1445



الزعم الديغولي بسير روسندو

# الطوائف في الدولہ اللبنانيہ

تَقديم *الياسي*عبود



Paris, le 21 juin 1983

Monsieur Elias Abboud c/o le Général Pierre Rondot 10 rue Auguste Fayant 69007 Lyon

Jo donno à Monsiaum Elias Abboud l'autorisation de publier la traduction on langue arabe de l'étude de M. Pierre Rondot "Los Communautés dans l'Etat Libanais", éditée par l'Association Française France Nouveau Liban (Président René Tavernier).

Roné Tavernier

فرسا \_ لينان الجديد

موحداً ، حراً ، سيداً .

باريس في ٢١ تموز ١٩٨٣ السيد الياس عبود بواسطة الجنرال بيير روندو ، العنوان: ١٦ شارع اوغوست فابيان ر ٦٩٠٠٧ ، ليون

نعلن السماح للسيد الياس عبود بنشر ترجة باللغة العربية لدراسة السيد بيير روندو ذات العنوان « الطوائف في الدولة اللبنانية » والمنشورة من جانب التجمع الفرنسي لـ « فرنسا \_ لبنان الجديد » (الرئيس رينييه تافيرنييه)

توقیع رینبیه تافیرنییه

#### حقوق الطبع بالعربية محفوظة: الياس عبود والناشر

مؤسسة دار الكتاب الحديث \_ بيروت ص. ب. ١٤/٥٩٦٣

طريق المطار سنتر بدير السكني والتجاري مقابل الكلية العاملية المهنية العالية

> الطبعة الأولى 19۸٤ اذار

#### تقديم

# قراءة في الدراسة \_ الوثيقة وشخصية الكاتب، على ضوء الاحداث والمعطيات.

لعل أبرز ما في دراسة الجزال بيبر ورندو، هذه، انها تلقى ضوءاً ساطماً على استهدافات اسرائيل اللبنانية من اجتياحها أرض لبنان في حزيران العام ١٩٨٢، (بالرغم من كونها منشورة قبل وقوعه بأكثر من ثلاثة اعوام)، سواء باعطائها معنى للكثير من المؤشرات، ومنها المطالب الاسرائيلية في مفاوضات الانسحاب الشهيرة، ارتباطا بمارسات الاحتلال على الارض، أم بييان حقيقة الخلفية التي أملت اقوالا قالها نمط خاص من جاحدي الوطن والهوية، ترحيباً بالعدو غداة زحفه مباشرة (شارل مالك، فؤاد البستاني، ادوار حنين واتيان صقر) واعتباره ، قوة محررة ،

فنتائج الاجتياح في سنتين مضتا عليه تبدد أوهام الواهمين وتسقط استكبار المستكبرين، باثباتها ان عملية وسلام الجليل، ذات معان ولبنائية وخالصة، وان العدو ليس معنياً بسلام الجليل، (أو ما أسهاه ابعاد المخربين الفلسطينيين عن الحدود الشهالية مسافة 20 كيلو متراً)، قدر ما هو معني بانشاء وضفة غربية و لبنان ولو انه لم يسمها و يهودا والسامرة ،أو أي اسم توراقي آخر. ان هذا يعني ضرب السيادة والاستقلال اللبنائيين بعصا الطائفية التي عمل العدو، منذ اغتصابه فلسطين العام ١٩٤٨، وفي مدى نصف قرن قبل ذلك، على تغذيتها والتمكين لها ، بل ونسف لبنان السيد، المستقل، بتفجرات الطائفية من الاساس، لأن صيغته مناقضة للكيانية العنصرية

الصهيونية المحتلة في الارض العربية ومنطبوية على مضمون حضاري ــ استناري ـ انساني قد يسقط بناءها القبلي المتخلف، على المدى التاريخي، ويكشف خطره على سلام العالم أمام عيون العالم. فما قام على الباطل يبقى باطلاً ولا يصح غير الصحيح، أولا وآخراً.

واذ يكتب الجنرال روندو عن «الطوائف في الدولة اللبنانية »، فليس فقط بصفة العارف التي تعطي دراسته معنى الوثيقة المعززة بالفهم المبداني لعناصرها، بل وأيضاً من موقع القائد السياسي الكبير، في بلد طالما كان معنياً بالشأن اللبناني \_ والمشرقي العربي عموما \_ هو فرنسة، وهذا ما يغريني بتناول مميزات الظروف التي اتخذت فيها الدراسة \_ الوثيقة طريقها لرؤية النور بالعربية.

التقيت الجنرال في مدينة ليون \_ فرنسة خلال شهر آب، العام ١٩٨١، حيث يفيم وعقبلته في منزل متواضع لا يحتوي من مظاهر الفخفخة ما يمكن تصوره في منازل الكبار عندنا، مع ان سيرة الرجل ليسبت سيرة الكبير الاعتبادي، بل الذي كان له، (وما زال)، دور في صنع التاريخ، الى جانب التوهج الثقافي الذي يعطي القائد العسكري \_ السياسي ميزة ونكهة لا تتوفران بالآخرين. وقبل اللقاء، (الذي كان بسعى بعض الطلبة العرب لاجراء مقابلة صحافية، وقد نشرت في جريدة لبنانية تاريخ ١ \_ ٩ \_ (٨١)، عرفت ان الجنرال من خيار أصدقاء القضية العربية وانه ليقف موقف الصير النشيط لها في كل مواقعه، من حيث هو شخصية بارزة في الحزب الديغولي واستاذ المحاضر في الكليات العسكرية والحقوقية.

الجنرال روندو كان بين الرفاق الاوائىل للمرئيس شارل ديغول لـدى انتفاضته المحاربة بعد توقيع هدنة العام ١٩٤٠ في الحرب العالمية الثانية، (عضو في لجنة السنة الجزائرية)، وهو يحمل درجة دكتور في الحقوق. وقد انجز اطروحته، العام ١٩٤٦، وعنوانها و المؤسسات السياسية في لبنان. والعرب واشير في السياق الى ان غير واحد من الكتاب السياسيين اللبنانيين والعرب

اهتم بالاطروحة اهتماماً كبيراً، لأن كاتبها قد أنجزها من خلال عمله الوظيفي في المفوضية العليا ـ بيروت ـ كما ينضح من سيرته القصيرة التي تلي هذه القراءة، ولأنها تميزت بالانفتاح والاستنارة. ونما يذكر ان اطروحة الدكتور باسم الجسر بعنوان وميثاق ١٩٤٣... لماذا كمان وهمو سقط ؟... » تقف وقفات طويلة عند معلومات وأفكار واستنتاجات من كتاب الجنرال.

كل هذا يعني ان روندو يمثل في بلده، (وهذا مكرر)، شيئاً يتخطى القائد السياسي والعسكري ذا السيرة العطرة، الى المثقف الراديكالي البصير، المتطلع الى فرسة فرنسية على صورة ومثال رفيقه ورئيسه الراحل الجنرال دينول، والى عالم أوروبي وعالمي أفضل: أكثر عدالة وتخلصا من شرور القوى الظالمة، وهذا تأكد لي من الحديث الذي نقلته له، اذ اعلن ان سبب حرب لبنان قيام تنظيات طائفية فيه، عسكرية الصيغة، وان اليد الاسرائيلية تدير دفة الحرب، وحين ترفع اسرائيل يدها من لبنان يعيش في سلام. أما عن مسؤولية الفلسطينيين فأقول ان اسرائيل هي التي شردتهم من بلدهم وجعلتهم سكان مخيات في لبنان، وحين يصل الحديث الى القضية العربي الفلسطيني وتمكينه من السيادة واقامة الدولة المستقلة. وقد وقف الجنرال العربي الفلسطينية فلسطين وبهن الدوروبية تجاه قضية فلسطين وبين الدور عين المتراتيجي لاسرائيل.

ولدى زيارتي الجنرال روندو اهداني كتابه الطوائف في الدولة اللبنانية ، وقد اندفعت في قراءته ، خلال أيام ، لأتبين أن الكاتب يضع أصابعه على أمكنة الوجع اللبناني القائم منذ ١٨٤١ ، (ومروراً بما حدث بعدها من فتن ومذابح : ١٨٦٠ و ١٩٣٤ – ١٩٢٥ ، ثم ١٩٧٥ و ١٩٧٤ من سنين). فوجع الطائفية الذي وجد على الدوام القوى الخارجية ذات المصلحة بالعمل على تهييجه ، أعطاه التحرك اليهودي ، منذ العام ١٨٩٠ ، في اطار المنطقة والعالم ، ثم تأسيس دولة اسرائيل في فلسطين ، العام ١٩٤٧ ،

وكدلك حروبها وتطلعاتها الطامعة بمزيد من الارض، حقناً وشحنات تحمل مزيداً من التهييج. فاسرائيل كُشيغة للدولة \_ الطائفة وللدولة \_ القبيلة، (كما يمكسها كتاب العهد القديم، وكما ظهرت في امكنة مختلفة من العالم قبل عشرات القرون)، تشكل النقيض الصارخ للبنان المتعدد الطوائف والأرومات العشائرية \_ العرقية (وان كانت الغلبة لنسبها العربي ولاصولها القبسية \_ اليانية، الشالية \_ الجنوبية)، وهو ما ينطبق على سكان هذه البقعة من الارض المسهاة لبنان منذ ما قبل الفتيع العربي الاسلامي. فحتى في العهد الفينيقي \_ الآرامي، كان هؤلاء السكان موحدين باطنا، متعددي العبادات الفينيقي \_ الآرامي، كان هؤلاء السكان موحدين باطنا، متعددي العبادات طاهراً، (عشتروت، ملكرت، الزهرة، فينوس، ادونيس الخ..)، ولم تعصبوا لوثن واحد من نوع هيهوه يو ويعطوه صورة عزلتهم العنصرية، كما كانت حال العبريين (راجع كتاني ه من السامين الى العرب» و « اوغاريت » كانت حال العبريين (راجع كتاني ه من السامين الى العرب» و « اوغاريت، للشيخ نسيب وهيبة الخازن). ومثل هذا التناقض الصارخ يجعل الدولة الاسرائيلية تشعر انها لا تقف على ارض صلبة بمجاورة لبنان، وهو ما عبر الاسرائيلية تشعر انها لا تقف على ارض صلبة بمجاورة لبنان، وهو ما عبر عمة مؤسسوها، غير مرة، مثل شاريت وبن غوريون ودايان في كتاباتهم.

وما لفتني في هذه الدراسة \_ الوثيقة ليس فقط دحضها بالمعطى الرقمي مكابرة مقررة رسمياً \_ ومفروضة فرضاً \_ وهي القول ان عدد الطوائف الاسلامية اللبنانية أقل من ٥٠ بالمائة، (بينا الحقيقة معكوسة)، بل أيضاً القاء الضوء على دور للعدو الاسرائيلي \_ ولو بطريقة غير مباشرة \_ سواء في استمرار هذه المكابرة واستغلاله لها أم في التطور القانوني الطارىء على أوضاع الطوائف، منذ أواخر الخمسينات ومحاولة استغلاله، بعد احتلال حوالي ثلث مساحة الارض اللبنانية، في مقاصد شريرة تستهدف لبنان كوجود وككيان مساحة الارض اللبنانية، في مقاصد شريرة تستهدف لبنان كوجود وككيان اجتياح العام ١٩٨٢، (وقد أتُخذ و المخربون الفلسطينيون، فيه ذريعة)، ما كان ليقع لولا الدور المشار اليه، من حيث هو دور مقرر ومبرمج سلفاً من جانب اسرائيل. وهذا ما تكشف عنه مؤشرات معينة على الارض راحت تظهر بعد تمركز الاحتلال. فالعدو، اذ طالب في مغاوضات اتفاق ١٧ أيار

بتطبيع شامل للعلاقات والحصول على مراكز عسكرية ثـابتـة، (مـراكـز المراقبة)، لا تعنيه « سلامة الجليل »، كما يزعم \_ لاسيا وهو يعرف ان السلامة مستحيلة التوفر حتى في العمق الفلسطيني المحتل ـ قدر ما يعنيه أن ينتزع من لبنان بعض سيادته عن طريق اقنية اتصال وهيمنة يقيمها مع فئات يتصور انها ذات شأن في القرار الوطني اللبناني. والا كيف نفهم تشكيك الاعلام الرسمي الاسرائيلي، أواخر العام ١٩٨٢، بصحة وصوابية تمثيل الشرعية اللبنانية ورئيسها الشيخ أمين الجميل منتخب بأكثرية ٧٧ صوتاً من اعضاء المجلس النيابي، رداً على الموقف الشجاع للرجل، يومها، باصراره على الانسحاب الشامل وتكريس ارتباط لبنان بالاسرة العربية؟. وكيف نفسر شعارات كتبها صغار الجاحدين للوطن والهوية، (من الذين أقام العدو معهم اقنية الاتصال والهيمنة التي يستهدف جعلها شرعية)، على بعـض حيطـان الاشرفية في بيروت، من نوع ولا للحاج محمد أمين الجميل ؟ ؟! أولا يعني ذلك أن اسرائيل والجاحدين يستكثرون على الرئيس اللبناني، المسيحي الماروني، أن يقف الموقـف المعبر عـن طمـوح الخلاص لــدى كثرة الشعــب الساحقة ، فاذا تسميته عندهم « الحاج محمد » وصمة ونقيصة ؟.

كل هذا للقول ان دراسة الجنرال روندو، اذ تشكل دعوة للخروج من غوامض ومعميات الواقع الطائفي اللبناني، لا تعني بالضرورة المزيد من التحريض بل مطالبة اصحاب القرار في المسيحية السياسية اللبنانية بمزيد من المصارحة مع الذات. وهذا موقف صديق صادق للبنان واللبنانين. فالخروج من الغوامض والمعميات هو الذي يضع حدوداً لاستغلال العدو ويجعل حق القرار لأصحاب القرار الشرعين. واذا كان المعطى الرقمي الذي يورده الكاتب والقائل ان نسبة المسلمين في لبنان هي ٥١ بلمائة أو أكثر، يعود بالمتاريخ الى العام ١٩٧٤، فمعطى اليوم، (بعد ٩ سنوات)، قد يكون واصلاً حدود الـ ٥٤ بالمائة، اذا أخذنا في الاعتبار اختلاف نسب الزيادة السكانية بين بعض الطوائف والمناطق. فنسبة الزيادة في الجنوب مثلا هي اكثر من ٢٥ و٤ بالمائة (الاساس ارقام دفتر قيد النفوس واحصائية محدودة

لوزارة التصميم اجريت العام ١٩٧٠). وهذا يعني أن نسبة المسلمين الشيعة من السكان قاربت الد ٣٠ بالمائة المارونية باتت موضع شك.

على ان ذلك لن يطرح أبداً ، (وهذا ما يجزم به العارفون في لبنان)، مسألة المطالبة بتبديل القاعدة القائمة لانتخاب الرئيس اللبناني ، إلا بالقدر الذي تقوى فيه شوكة الجاحدين من اصحاب شعمار و الحاج محد امين الجميل ». وهذا يعني ان الشرعية اذ تقف الموقف اللبناني الاصيل في مواجهة العدو المحتل، تسد الطريق على التخريب الطائفي الذي قد يلجأ اليه تحت أي مظهر وفي أية وسيلة. واذا كانت دراسة الكاتب تكشف لنا عن طائفة شيعية ثانية في لبنان هي الروم الارثوذوكس، فمثل هذا الموقف الاصيل يبقى ضهانة الوصول الى سياسات أقوم، بيل والم تحقيق مزيد من اللحمة بين كيل الطوائف، لاسيا وان تجربة لبنان مع «المطهر» الاسرائيلي، (المطهر: حالة وصط بين الجحيم والجنة حسب بعض المعتقدات المسيحية)، قد علمته الكثير.

بقى ان اشير أخيراً الى أمور ثلاثة هي:

أ ـ عندما طلبت من الجنرال روندو الساح باصدار طبعة عربية لكتابه ،
 كان الجواب بسمة عريضة مقرونة بعبارة: « هذا يسرني جداً ... » .

ب \_ ان الزمن الذي مضى على الطلب المشار اليه قد حل الى لبنان والمشرق العربي احداثاً جعلت لهذه الطبعة العربية من الدراسة \_ الوثيقة مزايا هي أقرب الى المزايا الرسولية، لاسيا وان حكمة الانجيل تقول ان السراج، اذ يوقد، يوضع على المنارة وليس تحت المكيال. فالانتعابات في اطار الاسلام \_ كما يعرض الكاتب جدورها التاريخية \_ وكذا أمر المصير الذي صارت اليه الوحدة الكنسية، قبل وبعد ظهور الرسالة الاسلامية، اذ تقرأ في ضوء الدراسات الكثيرة الصادرة عن تخريب المافيات اليهودية الدولية، في اربع رباح الأرص، تعطي معنى خاصا لظواهر كان يعتقد انها تلقائية وبريئة. ثم ان الفصل الأخير من الكتاب حول المتغيرات القانونية الطارئة على وضع

الطوائف اللبنانية ، منذ العهد الانتدابي ، كانت بين اولى اهتمات اسرائيل على مدى السنين العشرين الماضية . وهذا ما يفسر المحتوى الحقيقي لطروحات اسرائيلية معينة في المفاوضات ، من حيث استهدافها خلق اكثر من دولة \_ طائفة ، (على الصورة والمثال اللذين لاسرائيل) ، من انقاض الدولة اللبنانية الواحدة ، ذات البُعد الحضاري \_ الانساني . فالعدو الاسرائيلي مدرك بأن دولته لن تبقى الا اذا أوجد مثائل لها في المنطقة ، و « كمب ديفيد » لا يفي بهذا الفرض .

بقي علينا ان نشير الى شيء مهم، وهو ان الكاتب يعود، في دراسته اصول الطوائف في لبنان، الى مراجع عربية واسلامية موثوقة لدى كل الوسط الاكاديمي العربي والاسلامي والدولي، وكذلك الى ان الجدولين المقتبسين عن اطروحة ايف شميل، (ص ٢٥ - ٣٦)، حول توزيع الطوائف ، في الاطار الريفي ، وفي المناطق المختلفة، ليسا دقيقين على ما يبدو. فهها يضعان صفرا مقابل الروم الارثوذوكس في لبنان الجنوبي، بينا هؤلاء ممثلون بنائب في البرلمان، مما يعني ان لهم وجودا عدديا صريحا. وفي بلدة مرجعيون الحدودية الجنوبية مقر لكرسي مطرانية ارثوذكسية. ومع ذلك تظل قيمة الكتاب على حالها، وهي مستمدة من ان كاتبه الجنرال روندو من اوائل المطلعين على وضع ، لبنان \_ الطوائف ، والمحبين للبنان الوطن.

التوقیع الیاس عبود بیروت \_ لینان

# « الطوائف في الدولة اللبنانية »

الجنرال بيير روندو

تقديم: الياس عبود

نقل الكتاب الى العربية: د . مفيد ابو مراد

## المؤلف فى كلمات

امضى بيار رونىدو في الربوع اللبنانية نحو ثماني سنموات، على دفعتين منفصلتين، فقد وفد اليه اول الامر في كانون الثاني سنة ١٩٢٩. وكان آخر مرة وطئت قدماه التراب اللبناني في ايار سنة ١٩٧٨، اذ توقف فيه في سياق جولة كان يقوم بها في بلدان المشرق.

بدأ مقامه في لبنان ضابطاً فنياً ملحقاً بالدائرة السياسية في المفوضية العليا للجمهورية الفرنسية ببيروت. ثم انتدب ليعمل بـاحثاً اجتماعياً في فـريــق البروفسور روبرت مونطاني، وكان مديراً لمهد الدروس العربية في دمشق. وبهذه الصفة اتبح له ان يتأمل في الناس وفي الاحداث، وان يجمع المعلومات والملاحظات، وان يؤسس له صداقات، على نحو ميسور. وعلى هذا النحو اجتمع له مادة غزيرة صنع منها اطروحته في القانون التي اجازتها سنة ١٩٤٦ كلية الحقوق في جامعة باريس، حول المؤسسات السياسية في لبنان ا (وقد نشر الكتاب معهد دراسات الشرق المعاصر سنة ١٩٤٧).

ومن ثم عين مديراً لمركز الدراسات العالية حول افريقية وآسية المعاصرتين، وعلم في غير معهد للدراسات السياسية، وعمل معقباً صحفياً، وزار لبنان نحو اثنتي عشرة زيارة امتدت الواحدة منها على بضعة ايام او بضعة اسابيع، بغية تفقد الاصدقاء وتجديد المعلومات، وقد شرفه الرئيس فؤاد شهاب بوسام الارز من رتبة ضابط.

خص بيار روندو لبنان بحيِّز بارز في العديد من مؤلفاته، ومنها « مسيحيو الشرق » سنة ١٩٥٨ و « مصير الشرق الادني » سنة ١٩٥٨ واشترك في تأليف الكتاب الجياعي الذي اشرف عليه البروفسور ل. بندر بعنوان «السياسات في لبنان الكثير لبنان» سنة ١٩٦٦. وكرس للمؤسسات وللاحداث السياسية في لبنان الكثير من مقالاته، ولاسيا في مجلات «افريقية وآسية الحديشة »، «الصليب »، «الدفاع الوطني »، «دراسات»، «الموند الدبلوماسية »، «المجلة الفرنسية للدراسات السياسية المتوسطية »، «المجلة الفرنسية للعلوم السياسية » الخ.

وللقارى، ان يرجع الى مقالاته ذات الصلة بالمشكلات الحاضرة في مجلة الدفاع الوطني،، وايحاءات للبنان الغد، (تشرين الشاني وكانسون الاول ١٩٧٦)، و الملامح جديدة للمحنة اللبنانية، (تشرين الاول ١٩٧٨).

# موقع الطوائف من الدولة اللبنانية

#### مقدمة

كثيراً ما يصف الناس لبنان بأنه و فسيفساء من الديانات، وذلك في معرض تصديهم لايضاح المعالم الرئيسية للأزمة الدموية التي تعصف حالباً بتلك البلاد. وهذه الاستعارة لا تخلو من التدليل، تدليلاً مثيراً، على ظاهرة التعددية اللبنانية ... بيد انها توحي، على غير وجه حق، ان لبنان متكون من تراكم اعتباطى، تتازج فيه عناصر شتيتة، تجمع بينها لحمة مصطنعة.

والأولى ان يقال ان لبنان قد تكون \_ من دون ريب \_ عبر التاريخ؛ فكان مجموعة عائلات روحية تسمى طوائف، وقد امند نشاطها، منذ احقاب سحيقة، حتى شمل كل المجالات العامة وحياة الدولة؛ مما ادى الى تلاحمها وتشاركها الشديدين.

ان مدلول والطائفة و شديد الذيوع في بلاد الشرق. ولهذا اللفظ معنى يدركه العموم وان كان ذا خصوصية. فهو يطلق على كل من تلك الكتل الاجتاعية التقليدية ، التي ينتظم افرادها ويدينون بالولاء لاحدى الفرق المنفوعة عن واحدة من الديانات الموحدة الثلاث، عنيت اليهودية، والمسيحية، والاسلام.

ومن المفيد لاستيعاب ما يجري في لبنان ان يعلم المرء اية طوائف تقوم في هذا البلد، وما هي ملامح كل منها، وما هو الدور الذي اتبح لها ان تؤديه، أو ما زالت تتولاه.

بيد انه لا يقتصر امر اي من الطوائف على البلاد اللبنانية. فهي جميعاً مبثوثة في سائر المشرق. وعلى هذا النحو، وبعمد ان نفسرغ من استعمراض الطوائف في لبنان اليوم، ومن الاحاطة بالمكانة التي لكل منها فيه، فاننا سنختار الاطار المشرقي الاوسع للقيام بدراسة اولية لهذه الجهاعات، حيث نتقصى نشأتها المذهبية، ومسيرة كل منها، وما تتحلى به من خصائص، ومن ثم نعرج على لبنان لنرى كيف استقرت فيه تلك الطوائف، فاندرجت في تضاعيف كيانه.

ولا بد من الاشارة الى انه ليس في مستطاع هذا الكتيب ان يعرض عرضاً مستفيضاً موضوعاً مركباً في مثل تعقيد هذا الموضوع. فليتغاض اهـل الاختصاص عن التبسيط الذي سيعثرون عليه هنا، والذي كثيرا ما يؤدي الى اغفال بعض النواحي والامور، على الرغم منا.

وجل ما نرجوه من هذه العجالة ، الموجهة الى جهور المتكلمين باللغة الفرنسية ، ان تحمل اليهم في اسلوب مبسط وصريح ، بعض الاضواء تلقى على الواقع اللبناني ، لتشهد بأن لبنان الموحد ، وسائر المقومات التي يتألف منها ، تفرض الاحترام وتستدر التعاطف في العالم نحوه . وغاية مبتغانا ان نسهم بقسط متواضع في اعادة الالفة والالتحام الى صفوف بلد عزيز علينا ، مثخس بالجراح .

### اولاً \_ الحالة الراهنة للطوائف في لبنان

اننا نستنسب ان نبدأ بحثنا باستعراض وصفي للامور، فنجيب عن الاسئلة الآتية: كم من طائفة في لبنان؟ وما هي مكانة كل منها، سواه من منظور العدد او من منظور الاعتبارات الاخرى؟ وما هو توزيعها الجفرافي، وما هي ابرز معالمها؟

#### أ \_ سبع عشرة، ام خس عشرة، ام تسع من الطوائف؟

غالباً ما يشار الى وجود سبع عشرة طائفة في لبنان، وذلك في معرض الغمز او اللمز؛ وهذا ما سنحاول جلاءه.

الاحكام القانونية المختصة بالطوائف تشمل على تقديرات رسمية.

ففي العام ١٩٣٦ انظم الحكم الانتدابي الفرنسي اول بيان رسمي بالطوائف، ينطبق امره على دولتي سورية ولبنان. وقد اورد ملحق القرار المرقم ١٠ ل ر، المؤرخ في ١٣ اذار ١٩٣٦ تسع مقاومات بطريركية وكنيسة لاتينية واحدة؛ اما الطائفة الانجيلية (البروتستنية) فقد جعلت على حدة. فكان المجموع احدى عشرة طائفة مسيحية. وثمة خس طوائف متفرعة عن الاسلام هي الطوائف السنية والشيعية والعلوية والاسهاعيلية والدرزية. وهناك طائفة اليهود في حلب ودمشق وبيروت. وربما اقتصر امر الاسهاعيلين، والى حد ما العلويين واليهود (حلب ودمشق) على سورية. ولقد احتج المسلمون بشدة، في سورية اولاً، ثم في لبنان، على تقسيم الامة الاسلامية الى فرق. فاصدرت السلطة المنتدبة قراراً لاحقاً يستثني المسلمين من القرار المرقم ١٠ ل وتاريخ ١٩٣٦/٣/١٣ المشار اليه.

وغداة الاستقلال صدر قانون الثاني من نيسان ١٩٥١، فعرض امر الطوائف غير المحمدية ، واوردها هكذا: الطائفة المارونية ، فطائفة الروم الارثوذكس، فطائفة الارمن الفريغوريين (الارثوذكس)، فطائفة الارمن الكاثوليك ، فطائفة السريان الارثوذكس، فطائفة السريان الكاثوليك، فطائفة السريان الكاثوليك، فطائفة الكلدان (او الاشوريين النساطرة)، فطائلدان الكاثوليك، فالملاتين، فالبروتستنت، فاليهود.

نشير هنا الى ما اشتمل عليه قانون العام ١٩٥١ المنوه به ، من ميل بعض الطوائف الى الاطناب في ما تطلقه على نفسها من اوصاف ، والى التشبث ببعض الالفاظ ذات الدلالة التاريخية ، كقولك الروم الملكيين اشارة الى الروم الكاثوليك ، والغريفوريين اشارة الى الارمن (الاثوذكس)، والآشوريين او النساطرة ، للاشارة الى الكلدان.

ويضاف الى الطوائف الاثنتي عشرة، المفصلة في قنانـون الصام 1901 طوائف المسلمين السنة، والمسلمين الشيعة، ثم الدروز او الموحدون. وتتولى كل من هذه الطوائف شؤون اوقافها، وشؤون الزواج والاحوال الشخصية لأتباع كل منها ، وفاقاً لقوانين صدرت عنها واعتمدتها الدولة بتواريخ ١٣ كانون الثاني ١٩٥٥ (مرسوم اشتراعي) و ١٩ كانون الاول ١٩٦٧ ثم ١٣ آب ١٩٦٧ (على هيئة قانون في كل من الحالتين). اما العلويون والاساعبليون فعددهم قليل ، مما استوجب اغفال امرهم فتركوا من دون تنظيم خاص بهم في لبنان. وهكذا يكون عدد الطوائف الرسيمة ، المنظمة قانوناً ، في الجمهورية اللبنانية ، هو خس عشرة طائفة ، تتولى سلطاتها في ما يشبه السيادة على اتباع كل منها ، ضمن حقل القانون الخاص .

بيد ان السلطة الطائفية تمند ايضاً الى المشاركة في حياة الدولة ، فمقاعد المجلس النيابي موزعة على اساس الطوائف. وهذا الامر استتبع تبسيط قائمة لطوائف، لأنه يتعذر تمثيل الطوائف الصغيرة في البرلمان ، او في مختلف الدوائر لانتخابة.

سنة ۱۹۲۲ ، ابان الانتداب الفرنسي على لبنان، كان مجلس ادارة ، لبنان لكبير ،، المسمى ، المجلس التمثيلي ،، يضم اعضاء من الموارنة، ومن الروم الارثوذكس، والروم الكاثوليك، والسنة، والشيعة، والدروز، وممن ممشل للأقليات. وهذا هو الترتيب المعتمد منذ قيام المتصرفية عام ۱۸۹۱، باستثناء الترتيب الخاص بتمثيل الاقليات، ومع اخذ اختلاف العدد العائد لكل طائفة بعين الاعتبار.

واعتباراً من العام ١٩٣٤، في ظل الانتداب الفرنسي، اضيف الارمن الارثوذكس الى لائحة الطوائف المختلفة في المجلس النيابي، فبات عددها سبعة. فعندما زيد عدد النواب في العام ١٩٥١ انفسح المجال لتمثيل الارمن الكاثوليك والبروتستنت. فلما انقص العدد سنة ١٩٥٦ الغي التمثيل البروتستنتي، حتى اذا عاد المشروع سنة ١٩٦٠ الى زيادة عدد النواب في المجلس، برفعه الى ٩٩ نائبا، اعيد تمثيل البروتستنت. وهكذا استقر امر التمثيل البرالماني على تسع طوائف. اما الطوائف غير الممثلة افرادياً فتتمثل المتمثيل ، بامم مقعد الاقليات، من قبل نائب ينتمي الى احداها، كما هو

الحال منذ العام ١٩٣٢، وذلك من دون انقطاع، باستثناء فترة ١٩٣٤ ـ ا ١٩٣٧ التي انخفض فيها عدد النواب الى ٢٥ نائباً، فتعذر الابقاء على تمثيل الأقليات.

الاستنتاج الاول الذي يمكننا اشهاره هنا هو ان الطوائف التي اعطي لها ان تؤدي دوراً ما في الحياة السياسية بلبنان، هي تسم.

#### ب \_ المكانة العددية لكل من الطوائف اللبنانية

تتمثل الطوائف في البرلمان، بصفة مبدئية، وفاقاً لأهميتها العددية.

ويضم المجلس الحالي، المؤلف من ٩٩ عضواً، ثلاثين تنائباً مارونياً، وعشرين نائباً سنياً، وتسعة عشر نائباً شيعياً، واحد عشر نائباً من الروم الارثوذكس، وستة نواب من الدروز ومثلهم من الروم الكاثوليك، واربعة من الارمن الغريغوريين (الارثوذكس) ونائباً واحداً لكلل من الارمن الكاثوليك، والبروتستنت والاقليات. ومها ارتفع عدد اعضاء البرلمان، او المخفض، فإنه يظل قابلاً للقسمة على ١١، وفاقاً لقاعدة عرفية اصطلع عليها القوم في العام ١٩٤٣. فمقابل كل خسة نواب من المسلمين والدروز، يكون للطوائف المسيحية بجتمعة سنة نواب. بيد ان المسلمين، والشيعة منهم بخاصة، يتجون على استمرار هذه القاعدة، لأنهم يرون فيها غبناً يلحق بهم، وقد يكونون على حق في احتجاجهم هذا.

يتعذر اليوم على اي باحث ان يتحقق من الرقم الصحيح لعدد الافراد في كل طائفة. ذاك انه لم ينظم اي احصاء رسمي للسكان، منذ العام ١٩٣٢، حول ويخشى اولو الامر ان ينجم عن الاحصاء السكاني بلبلة واشكالات، حول الصيغة التوافقية التي انبنى عليها الحكم، التي اقيمت اساساً على منطلقات سياسية لا حسابية. ويذهب بعض المراقبين الى ان المسيحيين المقيمين في لبنان قد فقدوا الاغلبية العددية، وان اكثر الطوائف اللبنانية تعداداً هي طائفة الشيعة. وبناء على هذا الافتراضات، يقدمون التقديرات الآتية للنسبة المئوية لكل من الطوائف اللبنانية:

، بالمائة	72	المسلمون الشيعة
بالمائة	۲١	المسلمون السنة
بالمائة	٦	الدروز
، بالمائة	٥١	المسلمون والدروز معأ
۱ بالمائة	77	الموارنة
بالمائة	۱۲	الروم الارثوذكس
بالمائة	٦	الروم الكاثوليك
بالمائة	٦	الارمن
بالمائة	۲	سائر الطوائف (بروتستنت، يهود الخ)
؛ بالمائة	٤٩	مجموع غير المحمديين

لا بد لنا هنا ان نضيف الى ما تقدم، ان المسيحيين اللبنانيين يرون من الانصاف ان يدخل في الحساب اللبنانيون المغتربون، او على الاقل المغتربون الذين ما فتئوا يؤدون الفرائب للدولة اللبنانية. وان الاخذ بهذا الاسلوب في حساب السكان يمنح المسيحيين اغلبية اكيدة، مع تفوق لمصلحة الموارنة. كما ان هذا الاسلوب يمنح الشيعة دون سائر المسلمين، تفوقا ملحوظا على السنة.

وفي خط معاكس لهذا المنطق، يشير المسلمون الى وجود اعداد ضخمة من الهال السوريين المسلمين، الذين قدموا الى لبنان منذ مدة طويلة، واقاموا فيه، في معظم الحالات، من دون انقطاع. وعلى الرغم من هذا الامر المكسب للجنسية اللبنانية، ما زال هؤلاء العال السوريون المسلمون، محرومين من الجنسية اللبنانية. وبالمقابل نال اللاجئون الارمن الى لبنان، بموجب معاهدة لوزان، الجنسية اللبنانية فور دخولهم لبنان، ومن دون تحفظ.

#### ج - التوزيع الجغرافي والخصائص الاجتاعية

نقتبس فيما يلي عن اطروحة الاستاذ ايف شميل (غرينوبل سنة ١٩٧٦) حول « سوسيولوجية النظام السياسي اللبناني »، بعد حصولنا على اذن المؤلف، الجدولين الآتيين المخصصين لعرض الانتشار المكاني للطوائف اللبنانية:

# التوزيع الجغرافي للطوائف

# (النسبة الى مجموع الطائفة) (نسبة مئوية)

#### ١ - في اطار المدن

	بيروت	ضواحيها	سائر المدن
السنة	Xr-,r	۹,٧	۲۱,۳
الشيعة	١٨,١	٣٢,٢	17,5
الدروز	۲٦,٨	٦,٤	14,0
الموارنة	١٧,٦	17,7	1-,0
الروم الارثوذكس	۳۸,۹	١٧,٦	10,9
الروم الكاثوليك	۲٦,٤	47,1	11,4
والارمن			

# ٢ - في الاطار الريفي

البقاع	لبنان الجنوبي	لبنان الشهالي	جبل لبنان	
٧,٢	٠,٢	۲,۲	٠,٩	السنة
10,1	۲۱,۸	صفر	٠,٢	الشيعة
١,٨	صفر	صفو	£ V, Y	الدروز
Y	4,٣	4,1	۲۸,۳	الموارنة
٠,٨	صغو	۲.	٥,٦	الروم الارثوذكس
٧.٥	11,7	٠,٦	4,1	الروم الكاثوليك والارمن

# التوزيع الطائفي لسكان كل منطقة

البقاع	لنان	لبنان	جبل	سائر	ضواحي	يروت	ų
	الحنوبي	الشهالي	لبنان	المدن	بيروت		
17,4	٠,٤	٤٢,٨	٧,٣	۲٦,٧	۸,٧	۲۳,۵	السنة
٤٠,٤	٥,٩	صفر	٠,٣	17,7	77,9	17,1	الشيعة
1	صفر	صفر	۱۸,۸	٥,١	١,٤	٥,٢	الدورز
۲۷,۳	41,5	**	۵,۲۲	۲-,٤	77,7	77,7	الموارنة
,	صفر	72,1	7,0	1.,1	٨,٩	14,8	الروم الارثوذكس
							الروم الكاثوليك
17,1	17,1	۰,۹	7,7	۱٠,٣	71,7	10,7	والارمن
X۱۰۰	X1	X/··	χι	χı	X1	Zi	المجموع

هذه الجداول تلقي اضواء كاشفة على الاختلاط السكاني عبر الاقاليم اللبنانية ويمكن للباحث ان يستند اليها لاستخراج ملاحظات ذات شأن تتصل بمجمل المسألة اللبنانية.

ولا يسعنا، على هامش هذه الجداول، الا ان نشير الى بعض الظاهرات الموضعية، حيث يتجمع ابناء بعض الطوائف في رقاع ضيقة محدودة تشمل على ابناء طائفة محددة دون سواهم، على خلاف الظاهرة العامة للاختلاط السكاني والطائفي عبر سائر البلاد. فالكانتون او القضاء الهرملي يقتصر على الشبعة. والكورة تكاد ان تقتصر على الروم الارثوذكس، ويقال مثل ذلك عن زحلة بالنسبة للروم الكاثوليك، على مشارف البقاع الوسطى.

ولا نرانا في حاجة، من نحو آخر، الى تذكير القارى، بان الاحياء القديمة من العاصمة وضواحيها، يتوزع فيها السكان على قاعدة الطائفة. فالبسطة ذات لون سني واضح، والاشرفية مسيحية الطابع وكركول الدروز درزي من دون ريب، وحي السراسقة ومار الياس بطينا ارثوذكسيان. ولا غرو ان تستقطب هذه التجمعات المدنية الطائفية التوزيع الجديد للنازحين عن الريف، حيث ينضم ابناء كل طائفة الى التجمع المركزي لهم، بصفة عامة. اما الاسواق التجارية، والاحياء السكنية المستحدثة، مثل رأس بيروت ورأس النبع الخ، فهي بالطبع احياء ومناطق مختلطة من الوجهة الطائفية.

واننا نرى فائدة اضافية في ابداء بعض التعقيبات على الخريطة الطائفية للبنان، نستمدها من المصدر نفسه، رسالة الاستاذ ايف شعيل المنوه بها اعلاه، وهي تجري في سياق سوسيولوجي علمي:

\_ يتوزع الشيعة ، في الوقت الحاضر ، بين المناطق الفقيرة من لبنان الجنوبي والبقاع. فهي مسكنهم الاصلي. ومنــه نــزح الكثيرون منهــم الى ضــواحــي بيروت، فتكون منهم تجمع سكني يسوده البـؤس. لقـد تكـدس الفلاحـون الشيعة المتدفقون الى المدينة، على اصل الرزق والمدرسة، في حـزام البـؤس البيروتي. فمنهم في ضواحي بيروت ٣٢٪ بمقابل ١٨٪ فقط ضمن بيروت نفسها، بينما نحو ٤٠٪ مجموع الشيعة ما زالوا في الارياف. وتغلب الفتوة على هذه الفئة الاجتماعية الدينية. فأبناء الطائفة الذين تتراوح اعمارهم ما بين ١٦ سنة و ٢٥ سنة من العمر يشكلون اكثر من ٤٠ بالمائة من الفئة العمرية لما فوق ١٦ سنة. ولقد اقبل الشيعة على الهجرة، وبخاصة الى افريقية الغربية. فاحدث هذا الامر تبديلاً جوهرياً في الوضع الاجتماعي والعمراني للطائفة. ذاك ان اكثر من ثلثي ابناء الشيعة كانوا في حالة بؤس، فاذا بالاموال المرسلة من المغتربين الشيعة الى ذويهم، والثروات التي يعود بها بعضهم، وهم كثر، تحدث تحولات بارزة في مستويات المعيشة والعمران لمدى هذه الطائفة غير المحظوظة. وما زالت حركة التطور تعصف بالبني الاجتاعية والثقافية للطائغة المذكورة، بحيث تدفعها الى التقدم، والى احتلال مركز مرموق في المجتمع، غداة الحرب العالمية الثانية. وقد تدفق ابناء الشيعة الى المدارس والجامعات، وتميزت نخبة شبعية مرموقة في دنيا الاعمال والمصارف على نحو متىزايد، واحتل الشيعة مكانة بارزة في الادارة العامة ونبغ منهم ادباء وشعراء امثال ليلى بعلبكي. وقد انشأ الامام موسى الصدر المجلس الاسلامي الشيعي الاعلى فكان مكان استقطاب للنهوض الشيعي. ومع ان الرجل ذو منشأ ايراني فقد نزعم الطائفة، ودفعها الى الواجهة، وقلب الكثير من المقاييس السياسية. لكن الامام الصدر من أرومة لبنانية موطنها بلدة معركة في الجنوب \_ المترجم.

في لبنان يعرف الشيحة بالمتاولة ، وهي جم متوال إي المعترف بولاية علي ، وولاية ابنائه واحفاده من بعده. وهم ينتمون الى الفئة الامامية وهمي الخلبية جماعة الشيعة ، باستثناء بعض العلويين في الشال القريب من معقل العلويين بسورية ، وباستثناء بعض الاسماعيليين في بيروت.

- جاعة السنة منذ العصور الغابرة اهل حوافز، ويقم نحو من ثلثي هذه الطائفة في بيروت وطرابلس وصيدا وبعلبك. والريفيون القلائل من بينهم ينتشرون في عكار، وهي جبال باقصى الشهال اللبناني، وفي البقاع الغربي وحول بعلبك. وصناعتهم التقليدية التجارة والصناعات والملكية العقارية. وعاثلاتهم الكبيرة تؤلف نوعاً من السلالات الوجبهة، ذات البأس الاجتماعي والسياسي. نذكر منهم آل بيهم والداعوق وغندور في بيروت، وآل كرامي والجبسر في طرابلس، وآل الصلح في صيدا وبيروت. وينتشر السنة في الاقسام التي قلها دخلت في نطاق الجبل اللبناني ذي الاستقلال الداخلي، وقد شاركوا في اعال السلطة العنهانية ولاة وقضاة وضباطاً عسكرين وما الى ذلك. فلها تحركت القومية العربية انضموا اليها وتخلوا عن بني عثمان. ومعلوم ان هذه الجاعة تؤلف جزءاً من الاكثرية الاسلامية، ذات النهج الارثوذكسي، في الهالم الاسلامي وهذا ما زاد في بأسهم ومكانتهم.

يقيم في بيروت بضعة الآف من الاكراد. ويعمل بعضهم علا موسميين، ويتحدرون من الاناضول الاوسط او من الجزيرة الفراتية. وهم ميالون الى الاستقرار في لبنان، وحضارتهم فارسية لا عربية، ولهم لسان خاص بهم، الا انهم من المسلمين السنة. ويتوق زعماء السنة الى منح هؤلاء الاكراد الجنسية اللبنانية، والى منحها ايضاً الى العمال السوريين، الذين يتوافدون افواجاً على لبنان في فترات ازدهار.

- اما الدروز فنصفهم من اهل الريف، ويكثرون منذ اجيال طويلة في منطقة الشوف بقلب لبنان، وفي نسبة اقل على سفوح جبل حرمون. اما اهل المدينة منهم فبختارون اما بيروت او ضواحيها، او بعض الحواضر الصغيرة والعريقة. وهذه الطائفة تعيش اليوم في فترة نمو سكاني ملحوظ، فهي اشد « فتوة » من الشبعة. وهي اسبق منها في ارتباد المدارس، ومنها نسبة مرتفعة من موظفي الحلقات الوسطى ومن النجار الصخار واصحاب الحرف والمزارعين. وهي اوفر يسراً، بصفة عامة، من اهل السنة واغنى على وجه واضح من الشبعة، وزعاؤها الدينيون والدنيويون من آل ارسلان وجنبلاط، وهي عائلات ذات ماض اقطاعي، ما زالوا يحكون بزمام قيادة الطائفة. الا ان انخفاض عدد الدروز بالنسبة لسائر الجاعات الدينية والاجتاعية القائمة في لبنان، بالاضافة الى انقسامهم التقليدي بين حزبية يزبكية وجنبلاطية، كل لبنان، الى تقليص دورهم في الحياة العامة اللبنانية، بالنسبة لما كان عليه في السابق بحبل لبنان.

- الطائفة المارونية تحتل المرتبة الاولى بين الطوائف المسبحية، على كل الاصعدة. وهي تعتبر نفسها، قاعدة الامة المبنانية ، ومعظم افرادها ريفيون، فهي من هذه الزاوية نظير الدروز. الا ان الموارنة منتشرون في كل لبنان، على خلاف الدروز المحصورين في جبل لبنان وسفوح حرسون. ويشكل الموارنة ثلثي السكان في جبل لبنان، حيث تشتد كثافتهم. اما اهل المدن منهم فعلائة ارباعهم في بيروت وضواحيها، والربع الآخر يقيم في سار الحواضر اللبنانية. والموارنة يهاجرون في كثرة، وهم يؤلفون اكثرية المغتربين اللبنانين سواء في الامريكتين او في افريقية الفربية.

حتى لو سلمنا جدلاً بالتفوق العددي للشيعة، وبأن الهرم العمري يكشف انخفاض فتوتهم وارتفاع نسبة الكهول بينهم، فانهم يؤلفون ربع السكان في لبنان، على وجه تقريبي. وبذهب بعضهم الى القول بأنهم انما يؤلفون ثلث السكان على الاقل. ولا شك ان انتشارهم على كل رقاع الوطن يضمن لهم حضوراً عددياً في كل المناطق والمحافظات، وهذا هو المسوغ لما يقرره الاستاد ايف شميل من ادعائهم قيادة زمام المجتمع اللبناني، خصوصاً وان لبنان هو مركز تجمعهم العالي، تليه المغتربات اللبنانية، فهم ولبنان صنوان.

والموارنة شديدو التركيز والاعتزاز بما كان لأجدادهم من دور في تاريخ لبنان. وهم يدعون لانفسهم الاستمرار في تأمين العمود الفقري للدولة. حتى ان احد المؤرخين من اساقفة الموارنة وصف القديس مارون الذي ينتسب اليه ابناء هذه الطائفة بأنه « حجر الزاوية في استقلال لبنان ». وبطريرك الموارنة كان سباقاً بين المقامات الدينية المسيحية السامية الى اتخاذ الجبل اللبناني مقرأ له، منذ حقبة سحيقة. وما زال مركزه في مقدمة المقامات الدينية اللبنانية. وللبطريرك الماروفي دور مرموق على الصعيديس الوطني والدولي. ويتوزع الموارنة على كل فئات الدخل، فمنهم المعدم والثري، ومنهم العمال واصحاب الحرف والموظفون، وفيهم عائلات ذات وجاهة متوارثة في مختلف المجالات. وتتميز طائفة الموارنة بالامساك بنسبة عشرين بالمائة من الوظائف القيادية، ومن الملاكين والمقاولين، والمعلمين والمشتغلين بالمهمن الحرة؛ وهذه النسبة تقصر عنها اية طائفة اخرى.

\_ طائفة الروم الارثوذكس، نظير الطائفة السنية، طائفة مدينية في الاساس. الا انها قليلة العدد، فهي لهذا تؤلف ١٧ بالمائة فقط من سكان العاصمة، مع ان الارثوذكس موجودون خصوصاً في العاصمة بنسبة اربعين بالمائة من مجموع ابناء الطائفة. والارثوذكس يتفوقون على سائر الطوائف في المجال الملكي، وهم راسخو القدم في المعارف، مما امن لهم انطلاقة واضحة في المهان الحرة وفي دنيا الاعمال، وتقدماً مرموقاً على الصعيد العقلي والثقافي.

وبفضل انتشار الارثوذكس في بلدان عربية عديدة، فهم على خلاف الموارنة، لا تربطهم بلبنان اية روابط مميزة، ومقر بطرير كيتهم في دمشق. فالارثوذكس منفتحون على سائر دنيا العرب، وهم، لهذا السبب، يؤلفون جسراً يشد لبنان ومسيحيه الى سائر اقطار العروبة. وبديهي ان تنفتح الطائفة الارثوذكسية، من زاوية دينية خائصة، على العالمين اليوناني والصقلمي (السلافي).

\_ طائفة الروم الكاثوليك قليل عـديـدها. الا انها لاتقل بروزاً واشراقاً عن شقيقتها الارثوذكسية؛ وهي تتمركز في بيروت وزحلة وفي ضواحي صيدا. وخصتائصها الاجتاعية شبيهة بخصائص الارثوذكس، على نزوع الى التفوق في الميادين الثقافية. والى جانب انفتاح الروم الكاثوليك على العالم العربي، تراهم مشدودي الانظار الى اوربة الغربية.

- اما الارمن، غريغوريين وكاثوليكاً، فمتحدرون اساساً من لاجئي الحرب الكبرى (١٩١٤ - ١٩٩٨). وموطنهم بيروت وضاحيتها الشهالية. وقد التحق بهم المهاجرون من سنجق الاسكندرون الذي تخلت عنه فرنسة لتركية عشية الحرب العالمية الثانية، فأسكنوا في وسط البقاع (عنجر). ويمتاز الارمن بالذكاء، وبالمهارة وقلة الكلام، وبالكدح. فهم يعسرفون كيف يدخرون المال وكيف يوظفونه، وهذا ما بوأهم مكانة عالية في الاقتصاد اللبناني: في الصناعة الصغيرة، وتجارة الملبوسات والاقمشة، ومهن الخياطة وطب الاسنان، وما اشبه. ولم يندبجوا في حياة لبنان السياسية منذ البداية، بل تباطأوا وحذروا مقالب هذه اللعبة. وهم لذلك يميلون الى المصالحة والحلول الارمن الكاثوليك في بيروت، اما كاثوليك الارمن الغريغورين، المتحدرين اساساً من كيكيلية (راجع الجزء الثاني من هذا الكتيب) فيقيم بالضاحية البيروتية (في انطلياس).

\_ طوائف السريان الارثوذكس، والسريان الكاثوليك والكلدان الكاثوليك والتلان القرن الكاثوليك والنساطرة، تتكون من لاجئين وفدوا الى لبنان خلال القرن

التاسع عشر باعداد غير مرتفعة. اما اليهود والبروتستنت واللاتين فيقتصر عددهم على بضعة الوف وليس لهذه الطوائف جميعاً، بسبب انخفاض عدد كل منها، اي دور سياسي جماعي. الا ان بعض افرادها لمعوا وحلقوا في الحياة العامة اللبنانية. مثال ذلك ميشال شيخا، وهو لاتيني المذهب، فقد كان من ابرز واضعي الدستور اللبناني، ايوب ثابت البروتستنتي ادى دوراً سياسياً بارزاً، وادمون رباط وهو من السريان الكاثوليك، يشغل مركزاً مرموقاً في جمول الفكر السياسي والتاريخ والقانون. ويقيم بطريرك السريان الكاثوليك في بيروت. اما طائفة الميهود فتتمركز في بيروت، وتظهر الولاء للبنان. وقد اندبجت في المجتمع اللبناني، ويعاملها اللبنانيون معاملة لاثقة تخلو من اي غييز او انتقاص، في اطار العدالة والمساواة الحقوقية مع الطوائف الاخرى.

### ثانياً ـ الطوائف في الشرق الادنى: نشؤوها وخصائصها.

سنتناول بالدرس الطوائف الدينية بحسب التسلسل الزمني لظهورها فنبدأ باليهودية، ثم نمر بالمسيحية لننهي بحثنا بالاسلام. وسنورد الاحكام والاشارات المختصة بغير المسلمين، بالنسبة للمجتمع الاسلامي، انطلاقاً من النموذج اليهودي، علماً انها تنطبق ايضا على النموذج المسيحي بوصف النموذجين من اهل الكتاب.

#### أ \_ الطائفة اليهودية

تنتسب الديانات الموحدة، جيعاً، الى ابراهام (الذي يسميه المسلمون البراهم)، فهو «ابو المؤمنين جيعاً. ويعترف المسلمون والمسيحيون على حد سواء بانبياء بني اسرائيل، ويكنون لهم الاحترام والمصداقية. غير ان المسيحيين يعتقدون انهم تخطوا اولئك الانبياء بقيام العهد الجديد، ويعتقد المسلمون انهم تخطوا بدورهم اولئك الانبياء بنزول القرآن الكريم. ففي منظور كل من الديانتين المسيطرتين على البقاع المشرقية ان الديانة اليهودية قد تم تجاوزها، على ذلك النحو.

لقد قامت الدولة العبرية مع مطلع الالف الاول قبل الميلاد. الا ان مطلع الالف الاول الميلادي شهد تدمير تلك الدولة، في مفهومها الزمني والسياسي (او الدولتي) على يد رومة الوثنية. فاصاب الشتات الشعب اليهودي، فانتثر في الارض، لكنه حافظ في عناد على معتقده وناموسه، وطقوسه الدينية، في الارض، لكنه حافظ في عناد على معتقده الاندثار. وبنتيجة الشتات لكتمبيراً عن تمرده، روحياً واجتماعياً، على الاندثار. وبنتيجة الشتات اليهودي عبر العالم، لم يبق في فلسطين الا نواة قليلة. اسنمرت تعيش في المشرق خلال اجبال طويلة، على هيئة اقلية منزوية لكن متاسكة، الى ان القيض لما سنة ١٩٤٨ ان تنشىء عن جديد على دولة.

في ظل السيادة الاسلامية ، بالمفهوم الكلاسيكي ، وقد شملت الشرق الادنى ، بدءاً بالفتوحات الاسلامية في القرن السابع الميلادي ، وانتهاء بقيام الدول القومية في القرن العشرين ، حظي اليهود ، ومثلهم النصارى ، بمعاملة سمحة ، خصهم بها الحكم الاسلامي بوصفهم « اهل كتاب » ، واصحاب سبق في تلقي الوحي الألهي . فقد عاشوا في « ذمة » الامة الاسلامية ، وتحت حايتها ، بعد ان ادوا للمسلمين الجزية والخراج ، وهي ضرائب لا تنطبق على المسلمين انفسهم ، فأمنهم المسلمون على حياتهم واموالهم ومعابدهم ، واعفوهم من الجندية ، واقصوهم عن وطائف الدولة المتصلة بالسيادة ، وفرضوا عليهم بعض القيود الاجتماعية ، واطلقوا لهم حرية العبادة بشرط ان يمارسوا طقوسهم في غير الاطار العلني ، وان لا يجتذبوا اليهم المسلمين .

وبعد سقوط القسطنطينية في ايدي السلاطين العثمانيين، قاموا بتكريس هذه الترتيبات، وفوضوا بعضاً طفيفاً من سيادتهم في الحقلين العدلي والضريبي الم البطاركة وكبار الحاخامين المنتخبين وفاقاً لانظمة الطوائف. وفور ابلاغ نتيجة الانتخاب هذا الى السلطة العثمانية، يسلم للبطريرك او الحاخام بالرياسة على ملته او امته تحت الحياية الاسلامية غير ان بعض الجهاعات المسيحية، مثل العائمة ين المارونية والاشورية النسطورية ظلمت خارج الشرعية العثمانية، واستمرت تعيش على هامش ذلك النظام.

هذا الوضع الذي صنعه الاسلام لليهود والنصارى، كانت له نتائج المجابية ومزايا تاريخية عظيمة؛ وبالمقابل، كان له ايضاً عيوب واثار سلبية تراكمت وثقلت تحت تأثير الزمان. لقد ابى المسلمون اعتبار اليهود والنصارى شعوباً مقهورة، تستباح او تكره على اعتناق الاسلام. وغالباً ما اتاحوا لهم شراكة اقتصادية فعالة، وتداخلاً فكرياً هادئاً، مع القوى الاسلامية المنتصرة، فكان من تلك الشراكة وهذا التداخل نفع عميم. غير ان نظام الذمة ما لبث ان تحجر في اطر تنتقص من اهل الكتاب وتذلهم باحكام متشددة. ولم يخل الامر، في بعض الحالات، من اضطهاد وتنكيل وتجاوز للحدود المقررة في عهود الذمة، ولاسيا في المناطق النائية، وخلال فترات الاضطراب الامنى والسياسي.

لقد كانت هذه و التجاوزات و ذريعة للشفاعات والتدخلات الفرنسية ، بدءاً من القرن السادس عشر. وفي مراحلها الاولى جاءت على هيئة تدخل اخوي في اطار التحالف الفرنسي العثماني. الا انها آلت الى نوع من الحياية ، تفرضها الدول الاوربية على بعض الفئات من رعايا السلطان. وادى التدخل الروسي ، في اتجاه معاكس ، ولكن بسبب الذرائع نفسها ، الى تهديد وحدة السلطنة اعتباراً من نهاية القرن الثامن عشر . ومن ناحية ثانية ، كثيراً ادخل الاذلال والتنكيل اليأس في نفوس اهل الكتاب، فتخلى الكثيرون منهم عن معتقداته واشهر اسلامه ، وبذلك تفككت الطوائف التي بسطت عليها الحياية .

على هذا النحو، تدفيق اليهود على البلاد العنانية بعد ان طردهم الاسبانيون المسيحيون عند استصادتهم بلاد الاندلس. فانتفعت الدولة الاسلامية بخدمات هؤلاء اليهود الوافدين. ولكن اعداداً كثيرة منهم دخلت في الاسلام، فتكون منهم فئة اجتاعية مميزة في المجتمع العناني، لم تنج من بعض المعاملة الشاذة ازاءها، في بعض الحالات.

هذا النظام القائم على انعدام المساواة، لم يلبث ان قامت في وجهه الاعتراضات ومحاولات الاصلاح، عبر القرن الناسع عشر. وقد صدرت

القوانين والدساتير بقصد اقامة المساواة بين رعايا الدولة الاسلامية ، يبد أن التقاليد القائمة حالت دون نفاذ تلك الاصلاحات، فاستمرت القيود المكبلة لأهل الذمة قائمة فعلاً ، حتى القرن العشرين حيث قامت الدول القومية . ولكن بعض تلك الاحكام مستمر حتى اليوم ، في اطار بعض الدول الناشئة عن تفكك السلطنة ، وان على نحو هامشى وعرضى .

وبالنسبة لليهود نشأت احداث جديدة، ذات اهمية قصوى، وذات ابعاد مأساوية، شابت الحقبة المعاصرة. فخلال القرن التاسيع عشر اخذ المهاجرون اليهود يتوافدون على فلسطين. وفي البداية كان اليهود يتذرعون بالتقرب من الطلال هيكل سليان، الذي ينذرون انفسهم للموت في جواره. ثم تحولوا الى اقامة المستوطنات التي سعوا الى انشائها في الديار المقدسة، مدعين انه بجتمعات تقوية، لكنها تجمع العمل والكدح الى جانب التدين. فهي السلوب جديد للنفاذ الى الارض. وبذلك انضافت طائفة اليهود المهاجرين او الاشكينازي، الى طائفة اليهود الشرقيين، المقيمين اساساً في فلسطين، ويقال لهم سيفاردي. وعملت الصهيونية فها بعمد على تمدعم همذيس التعدف والاستيطان اليهودين بفلسطين.

لقد تعالت في النصف الثاني من القرن التاسع عشر النداءات الداعية الى بعث القومية اليهودية، ولملهة الشعب اليهودي المشتت، والمهدد اما بالاضطهاد او بالذوبان في المجتمعات غير اليهودية. وفي طليعة تلك الدعوات ما صدر عن ليوبينسكر، وثيودور هرتزل. فكان بينسكر يدعو الى التحرر الذاتي لليهود، حيث يقيمون. اما هرتزل فقد توجه نحو هدف آخر هو اقامة دولة يهودية في مكان ما من العالم، تحقق لليهود وحدتهم وتحمي اصالتهم وشخصيتهم القومية، وما لبث الخيار ان انصب على فلسطين، موطنا للدولة اليهودية المنشودة، حيث الجذور اليهودية التاريخية الممتدة قبل المسيح. وفي الثاني سنة ١٩١٧ صدر وعد بلفور، مؤيداً الدعوة الصهوينية الى اقامة وموطن قومي لليهود» في فلسطين. ولم تلبث المذابح التي الصهوية الى اقامة وموطن قومي لليهود» في فلسطين. ولم تلبث المذابح التي

نظمتها النازية في اوربة ضد اليهود ان احدثت تسريعاً في المساعي الناشطة لاقامة الوطن الصهيوني بفلسطين. فتم لهم ذلك في ١٥ ايار سنة ١٩٤٨، ولكن على انقاض الدماء التي أسالها اليهود في مقاتلتهم الدول العربية والمقاومة الفلسطينية، المتشبثة بعروبة فلسطين.

ولقد بذلت الدول العربية جهدها للتمييز بين رعاياها من اليهود، وبين الصهاينة المعادين. غير ان وضعية اولئك الرعايا اليهود في الدول العربية ساءت تباعاً وفقد الهبت مشاعرهم انجازات الصهيونية في دولة اسرائيل، واستثاروا ضدهم اصابع الاتهام على أنهم يعطفون على الدولة المغتصبة وعدونها بعونهم سراً. وقد سارع يهود اليمن الى الهجرة الى الديار المقدسة قبل القامة الدولة العبرية فيها ، اما يهود العراق ومصر فقد نزحوا بعيد قيام تلك الدولة . وهكذا لم يبق من يهود في العالم العربي المشرقي الا يهود سورية ولبنان. فأما هؤلاء فينعمون بكامل حقوقهم، على قدم المساواة التامة مع سائر الطوائف. ولكن اتهام السوريين، من قبل الصحافة الغربية، بالتضييق على اليهود من مواطنيهم ليس في محله، وان كانوا لا ينعمون بمثل الحرية التي لهم في لبنان.

### ب ـ الطوائف المسيحية

يستحيل علينا، في هذه العجالة، التأريخ \_ وان في اختصار \_ للمشرق المسيحية وسنكتفي بايراد الظروف التي ادت الى نشوء الطوائف المسيحية اللبنانية، في اطار المشرق المسيحي، بغية اظهار خصائصها ومقوماتها، وتفهم معللها وعناصر اصالتها.

ان الىعددية في المسيحية المشرقية قد بكرت في الظهور. وقد تميزت منذ البداية، وما زالت، في اختلافات بالمعتقد والفكر واسلوب النمبير، ادت الى اختلافات في اللغة الطقسية، والى مواقف عقائدية لا تخلو من التنافر.

هذه المظاهر المذهبية واللاهوتية يستعصى فهمها، في احوال كثيرة، على

غالبية المسيحيين الغربيين في ايامنا. او هي على الاقل تبدو لهم ذات شأن زهيد. بيد ان انقسامات المشارقة، على النحو المشار اليه، كان لها في حينها مغزى عظيم، وما زالت تحتفظ ببعض الاهمية حتى اليوم. فقد كانت في مجملها تعبيراً عن مواقف ذهنية جاعية، وعن خيارات حضارية.

ومثل هذه الاختلافات، لو حصلت في زماننا، لارتدت طابعاً دولتياً او قومياً، على خلاف الطابع الديني الذي اتسمت به بفعل العصر الذي نشأت فيه. فبفضل هذه الانقسامات، المرتدية طابعاً دينياً او لاهونياً ومذهبياً، المكن للشعوب المشرقية ان تعي اصالتها وخصائصها القومية فاستطاعت ان تترجم ذلك الوعي، وتلك الخصائص، على نحو ملموس وفي اطر قابلة للاستمرار.

ولكن، تحت المظلة الدينية، كثيراً ما ادت الانقسامات الذهبية الى مواقف متناقضة، والى تطاحن لاهوتي وحروب اهلية بين الفرق المسيحية نفسها. وتحاول التوجهات الكنسية المسكونية المعاصرة ان تتفهم الاسباب التي حدث بالمسيحيين الى تلك المنازعات. وقد تكون اسباباً تافهة. ولكن ما ترتب عليها من شرخ في البنيان الاجتاعي والثقافي للطوائف، يستوجب المهالجة لازالة اسباب الفرقة، من دون ازالة التعددية، اذا كان لا بد من تعدد في المنطقات الى الهدف الواحد.

#### المذاهب

لقد قيض للمسيحية ان تنلبس بعض الحضارات. فبعد أن جسد يسوع، في اقواله وحياته، الدعوة المسيحية، انطلاقاً من فلسطين، ومن القدس بالذات، كان لا بد للدعوة، لكي تنسرب الى العالم، فتنتشر عبر ربوعه، من ان تترسخ في حواضر ذلك العصر الكبرى، وهي رومة في الفرب، وانطاكية في المشرق. وفي هذه المدينة (انطاكية) استخدم لفظ المسيحين الملدلالة على اتباع يسوع، لأول مرة. ثم كان دور الاسكندرية، ومن بعدها بيزنطية، ومن خلف حدود الامراطورية: في العراق وارمينية.

هكذا نشأت المذاهب الاولى للمسيحية الاولى. ولكننا لن نذكر هنا من بينها الا تلك التي قيض لها، في الاطار المشرقي، ان تستمر حية، وهي:

للذهب الانطاكي، وقد يعرف بالمذهب السوري او السرياني، ومنه
 اشتق المذهب الماروني، ذو الطابع المحلي.

- \_ المذهب الاسكندري او القبطى.
- الذهب البيزنطي؛ ويغلب عليه تسمية «الروم» او اليوناني، مع انه ينضوي تحت لوائه، في المشرق، العديد من الناطقين بالعربية. وقد يقال له المذهب «الملكي»، او الامبراطوري، وهمو ما ينطبق بخاصة على الروم الكاثوليك.
- ـ المذهب الكلداني، ذو النشأة العراقية، وقد يعرف بالاشوري الكلداني. ـ المذهب الارمني (الغريغوري).

ولنا ان نضيف الى هذه القائمة متغيرات طقسية ادخلها في وقت لاحق الى المشرق كل من اللاتين والبروتستنت.

في بدايات المسيحية، ظهرت الكنيسة موحدة، جامعة. وكانت تتألف من وحدات ذات استقلال ذاتي، او كنائس محلية تعتز كل منها بالرسول الذي ينسبون اليه تأسيسها، ويدير امورها بطريرك. اما الكنائس القائمة خارج الامبراطورية، او خارج حدودها السياسية، فيدير امرها كاثوليكوس. وتبعاً للمذهب البيزنطي، روعي وجود الخصوصيات في المناطق التي تكونت منها الامبراطورية، او التي انقسمت اليها الامبراطورية فيا بعد، فاحدثت عدة بطرير كيات، بمعدل واحدة لكل عاصمة اقليمية. واستجابة لاسباب مغايرة، كان للارمن غير كاثوليكوس، وغير بطريرك. حتى اذا استطاعت رومة، فيا بعد، ان تربط بها من جديد بعض مسيحيي المشرق، كان لا بد لها من اعتاد الاطار نفسه، اذ أقامت بطريركيات كاثوليكية لهم.

#### النساطرة والمونوفيزيت (اليعاقبة)

ولم يقف الامر عند الانقسامات ذات الطابع الجغرافي والاقليمي، بل تطور الى مواقف ومفاهيم لاهوتية متعارضة.

فالتعسر عن المعتقدات لا يكون مستقلا عن التبارات الفكرية والفلسفية. ففي انطاكية كان يسود النهج النقدي الارسطاطاليسي. وفي الاسكندرية كانت الغلبة للمثالبة الافلاطونية المستحدثة. وفي العاصمة بيزنطية كانت الموارد الوفيرة للامبراطور تتيح فرصة البحث والدراسات المعمقة. بيد ان التعسف الملكي كان يعيق، في احيان كثيرة، تقدم الفكر والمباحث العقلية. وقد تولى اقار الكنيسة المشرقية وجهابذتها تفسير المعتقدات المسيحية في جرأة وتوسع، وصاغوها، ونظموا خدمة القداس؛ وكانت لبعضهم مواقف متعارضة مع مواقف البعض الآخر. فكان الحرم والحرم المعاكس. وكان الحبر الاعظم، على الرغم من صعوبات الاتصال ومن ضآلة الامكانات المتاحة له كي يتدخل، يبذل قصاري جهده للحفاظ على سلامة العقيدة. بيد ان المجامع المسكونية كانت تعقد في المشرق، فتتعـرض للتـأثيرات المختلفـة، وبصورة خاصة تأثير الامبراطور المغرق في الاستبداد والعسف. ولا شك ان الميل الى التفرد في المعتقدات كان يشتد في الاقاليم النائية، او الخارجة على سلطة الامراطورية. فكانت المعتقدات الدينية تتأثر بالاعتبارات السياسية، وتتقولب مع متطلبات اهل الحكم. ولهذا السبب اشتقت البدع المتنافرة من المذاهب المتنافسة، واستمدت غذاءها من الصراع بين الشعوب ومصالحها القومية. فكانت البدع تتولد فتنمو، او تتقلص فتــزول، وفــاقـــاً للظــروف ومتطلبات الصراع السياسي والفكري وبعض قليل منها اتيح له ان ينزرع ويترسخ، فيتشبث بالبقاء في موضعه. وهكذا استقامت للمشرق، حتى القرن الحادي عشر، طوائف دينية مسيحية، او بيع وكنائس، لكل منها لغتها الطقسية، ومعتقداتها، ولا تدين للبابا المقيم في رومة. ولما كان لكل كنيسة منها تراتبية بنسائيلة خاصة بها ، فقد انتظمت على هيئة امم قائمة بذاتها . لن نخوض في تحليلات او مناقشات لاهوتية. بيد انه لا مندوحة لنا عن الإشارة السريعة والموجزة الى الاسباب والظروف التي رافقت الانقسامات او ايدت الانضهامات والتحالفات. وقد ادت تلك الاحداث الى تحديد العدد والتركيب والروحية، واحياناً تحديد التسمية والنعوت، بالنسبة لكل من الطوائف التي يدور حولها البحث.

خلال القرنين الرابع والخامس الميلاديين نشب في المشرق جدل لاهوتي صاخب وطويل الامد، نتجت عنه شروخ واسعة في هيكل الوحدة المسيحية.

وقد نوفر مجمع خلقيدونية للعام ٤٥١ على صياغة العقيدة الارثوذكسية الجامعة، اي الكاثوليكية. فاعلـن ان المسيـح يمتلـك، في وحـدة شخصه، الطبيعتبن الالهية والبشرية كاملتين. وقد سبق لأريوس ان زعم ان المسيح لا يعدو ان يكون بشراً وحسب. فقام مجمع نيقية الاول، المنعقد سنة ٣٢٥. وهو اول المجامع المسكونية، بدحض مزاعم آريوس، وانكار بدعته. وهكذا قضى على الاريوسية بعد اقل من ثلاثين سنة على ظهورها ، الا انها تسللت الى اطراف الامراطورية في اسبانية وافريقية الثمالية حيث انتشر الاندلس (الوندال او الفندال، او الفندلس) قادمين من اسبانية. وقد تمسكت كنيسة الاسكندرية بالقول ان المسيح هو حقاً ابن الله، بل هو الله نفسه. وبالغ بعض المسيحيين الاسكندريين في تأليه يسوع، حتى اغفلوا الطبيعة البشرية الكامنة فيه على نحو معادل للطبيعة الالهية، وقالوا بطبيعة واحدة الهية للسيد المسيح، تحت قيادة اوطيخا ،زعيم اليعــاقبــة. وقــد عــارض كثيرون مــن اللاهــوتيين السوريين الطروحات الاسكندرية، وبالغ احدهم، نسطوريوس، وكان خطيباً مفوهاً ، في التشديد على تعادل الطبيعتين البشرية والالهية في شخص المسيح ، حتى أدلى بآراء منكرة حول النواحي الفيزيولوجية المحيطة بولادة يسوع، من شأنها الاساءة الى مفهوم الوحدة في شخص المسيح. وقد دفع الامبراطور بمجمع افسس، المنعقد سنة ٤٣١، الى تكفير نسطوريوس من دون ان يتاح له ان يدافع عن رأيه. بيد ان المدرسة اللاهونية في الرها، وهي اوفة الحالية، تبنت افكار نسطور، واحسنت صياغتها، وجعلت منها مـذهبـاً متاسكـاً، اخـذت تبنه بين المؤمنين. فـانتشر المذهب النسطـوري خـارج حــدود الامبراطورية البيزنطية، في فارس والعراق. وهذا المذهب باق يتمسك به الكلدانيون من اهل العراق. وقد والى النساطرة ملك الفرس عدو بيزنطية، فأتاح لهم ان ينتشروا ويبشروا في آسيـة، حيث امتـد مـذهبهم الى آفـاق مدهشة.

فلما تمادي جماعة افسس، من خصوم نسطور، في تفنيد مذهبه حول ثنائية الشخصية اليسوعية ، اساؤا الى مبدأ التجسد المسيحي. فكان لا بد من ايقاف تطرفهم هذا، فانعقد مجمع خلقيدونية سنة ٤٥١ على نحو ماأشرنا، وصاغ العقيدة الاثوذكسية المتشددة، كما اسلفنا. وهكذا توحد خصوم نسطور مع انصار التطرف الاسكندري، القائلين بطبيعة واحدة الهية في السيد المسيح. وتجمعهم، معاً، تسمية اليعاقبة او المونوفيزيت. وقد سيطر هؤلاء ردحاً من الزمن على كنيستى الاسكندرية وانطاكية، فكان لهم بطاركة منافسون للبطاركة الموالين للامبراطور من القائلين بالطبيعتين، بحسب مقررات خلقىدونىة الموسومة بالعقيدة الارثوذكسية والكاثوليكية، او الامبراطورية وقد تشبئت الاناضول بالاخلاص لمقررات خلقيدونية. اما في بيرنطية نفسها ، المساة ايضا القسطنطينية ، فقد تنافست العقيدتان الخلقيدونية واليعقوبية. ذاك ان بعض اهل البلاط، وعلى رأسهم تيودورا، زوجة الامبراطور الشهيد يوستنيانوس، كانت تعطف على اليعاقبة وتؤيدهم، مما امن لهم الحماية والبقاء. وقد نتج عن تنافس العقيدتين اشتباكات بين المحازبين، تلست حماساً متعاكساً في ميدان السباق، ما بين انصار الخضر وانصار الزرق من المتبارين. اضف الى هذه النزاعات ما دار حول الايقونات، اي صور المسيح والقديسين، من تطاحن. فقال بعضهم بالغاء الايقونات، وسايرهم بعض الاباطرة، خلافاً لرأى البابا الروماني. ولكن رأى المدافعين عن الايقونات تغلب في نهاية الامر. ونشير هنا الى ان بطريرك القسطنطينية لم يكن دائرًا على وفاق مع الحبر الاعظم في رومة. لم يتمكن اليعاقبة من السيطرة على سورية وسائر المشرق؛ فظل الملكيون، على وفائهم لمجمع خلقيدونية، في اطار انتظامهم بالكنيسة الانطاكية. ودخل بعض اليعاقبة تحت الحكم الاسلامي، محتفظين بمعتقداتهم الدينية. وبعض آخر منهم عاد فيا بعد الى الخط البيزنطي. واستمرت جماعة من اتباع المذهب الانطاكي، متشبثة بموقفها الذي قادها \_ تالياً \_ الى خط مستقل. والاثارة هنا الى اولئك الفلاحين المسيحيين الذين التفوا، انطلاقاً من نهاية القرن الخامس، حول دير مار مارون، في اعالي العاصي. وقد تكونت منهم \_ لاحقاً \_ الطائفة المارونية، التي كان لها ان تؤدي نهوضاً كبيراً فيا بعد بجبل لبنان، المجاور لوادي العاصي.

#### الموارنة والارمن

ساعدت العزلة الموارنة على اكتساب ملامح خصوصية. ولن نتدخل هنا في الجدل المتشابك والحاد الذي يدور بين المؤرخين اللبنانيين حول الولاء اللاهوتي للموارنة خلال العصور الاولى من وجودهم في معتزلهم الجغرافي بالجبل. فمن قائل ان الموارنة حافظوا او حافظ معظمهم، على الولاء للمقيدة الاثوذكسية الكاثوليكية؛ ومن قائل، وقوله مدعوم بالادلة، ان الموارنة قبلوا طيلة عقود كثيرة، بمقولة المشيئة الواحدة، التي ابتدعها الامبراطور هرقل، قبيل سقوط بلاد الشام في ايدي المسلمين، لعقد مصالحة ما بين اتباع الطبيعة الواحدة من اليعاقبة، والارثوذكسين القائلين بالطبيعتين في شخص المسيح. وملخص المشيئة الواحدة ان للمسيح شخصاً واحداً في طبيعتين بشرية والهية، لكن له مشيئة الواردة واحدة.

حتى لو سلمنا باعتناق الموارنة مقولة المشيئة الواحدة، فان موقفهم هذا قد يستند الى قناعتهم بسلامة المعتقد الجديد. حتى اذا حذروا من فساد هذا القول، رجعوا عنه، وتشبئوا مجددا بالمقولات الخلقيدونية. ومها كان من امر فالموارنة، منذ اقدم الاعصر الوسطى، متصلون بسروسة، مقيمون على طاعتها، وهم يعتزون بولائهم لها، مستمرون في اقامة الدليل على هذا الولاء.

وساعد التحـرك اليعقــوبي على ربــط الارمــن، وان ربطــــأ شكليــــأ. بالامبراطورية البيزنطية، وقد كانوا غريبين عنها.

تدعي الكنيسة الارمنية ان مؤسسيها ها الرسولان برتلياوس وثاديوس. ومنذ نشأتها، سارعت الى ازالة المؤثرات الاغريقية التي نجمت عن المبشرين البيزنطيين. وقد نهلت الامة الارمنية، خلال القرنين الثالث والرابع للميلاد، من منابعها القديمة، وثقافتها العريقة، فصاغت لها أبجدية خاصة بها، ووضعت طقوسها الدينية بلغتها القومية. وكانت تقاتل على جبهتين، فترد المطامع البيزنطية الممتدة اليها من الغرب، وتدافع على الجبهة الشرقية عن المواقع المعتقدمة للمسيحية.

عندما عقد مجمع خلقيدونية كانت أرمينية منهمكة في مقاتلة الغرس. فلم تدع الكنيسة الغريغورية الى المجمع المشار اليه، وبقيت \_ تالياً خلال نصف قرن كامل في جهل بما تقرر فيه من معتقدات ومواقف. فلما بلغت اليها مقررات خلقيدونية أنكرتها بسبب اتخاذها من قبل المنافس البيزنطي، ومن دون مشاركة أرمنية. وهكذا وقفت أرمينية في معارضة خلقيدونية، وانقطعت عن الاتصال برومة أو الولاء لها. فالكنيسة الارمنية موصوصة بالانشقاق اذن قبل وصمة الهرطقة. والواقع ان العقيدة الارمنية، التي يتمسك بها الارمن حتى اليوم، ليس فيها من المقولات المونوفيزية الا بعض أساليب الصباغة والطرح اللاهوتي. ولا يفصلها عن الخط الروماني الباباوي الا ما تقرر في نطاق رومة بصورة لاحقة.

انهارت أرمينية في القرن الحادي عشر تحت ضربات الاتراك السلاجقة. ثم استيقظت في اطار كبليكية، حيث أنشئت وأرمينية الصغرى و، الى ان انهارت بجدداً أمام المد المملوكي في نهاية القرن الرابع عشر الا ان سقوط الدولة الارمنية لم يحل دون استمرار الامة والكنيسة الارمنيتين. وقد كيفت الكنيسة الغريغورية هيكليتها طبقاً لمتطلبات الظروف، فهيأت لها ملامح خاصة بها، عمر العصور. وبعد سقوط أرمينية الصغرى في كيليكية ، عاد مركز الكاثوليكوس الى الشمبازين ، بعد أن لبث مدة في مدينة سيس بكيليكية . ولكن المقر الفرعي في كيليكية لم يزل تماماً ، وبذلك تفرعت كنيسة الارمن الى أصل في الشمبازين بأرمينية ، والى فرع في كيليكية بآسية الصغرى . وهذا الفرع ما زال حياً ، الا انه انتقل الى لبنان منذ الحرب العالمية الاولى . وقبل ذلك اقتضت المصلحة انشاء بطريركية للارمن في القدس سنة ١٣٨١ وأخرى في الآستانة سنة ١٤٦١ ، وذلك اجتناباً لان يتبع المؤمنون الارمن احكام الطوائف المسيحية الاخرى القائمة وقتئذ .

#### الكنيسة الارثوذكسية والانشقاق العظيم

استقطبت بيزنطية النفوذ الامبراطوري منذ بداية القرن الرابع للميلاد، اذ فرضت نفسها عاصمة للسلطة العليا ذات النزعة الاستبدادية. وقبل ان ينصرم ذلك القرن، أعلنت بيزنطية ، رومة جديدة ، واستقلت بأمورها في ختلف المجالات والميادين. وأخذ بطريرك القسطنطينية يطمع الى الرئاسة على زملائه بطاركة المذهب البيزنطي، وتكنى بالمسكونية. وبعد ان أزيلت من الطقوس التأثيرات القديمة المتسربة من النمط اللاتيني، أضغي عليها طابع الجلال والفخامة على نحو بضاهي فخامة البلاط الامبراطوري. وكانت دوافع الانشقاق نزداد وضوحاً ورسوخاً ، وفي ما بين القرنين الرابع والتاسع تقلبت بطريركية القسطنطينية تكراراً ما بين الاستهواء الاريوسي والجواذب بطريركية القول بالمشيئة الواحدة، ومعاداة الايقونات. الا انها كانست لا تبطىء ان تعود، بعد سنوات معدودات، الى الخط السليم للكنيسة الجامعة، متخطحة الزردد والتذبذب.

كان للعوامل السياسية والنقافية، وللفروق العقلية، اثر أقوى من اثر الاعتبارات اللاهوتية في تحديد المواقف. فالشرق يقف في مواجهة الغرب. ولعل أبرز النزاعات التي استمرت نفرق بين الكنيستين الشرقية اليونانية، والغربية اللاتينية، تحيلى في موضوع الانبثاق: فقد قال الغربيون بانبثاق الروح

القدس من الآب والابن معاً، في حين حصر الشرقيون هذا الانبثاق بالآب. ولدى اعلان هذا الموقف سنة ٣٦٣ من قبل البطويرك المسكوني فوطيوس أصدر البابا قراراً ضده، فتجاهلته بيزنطية. وبعد عودة الوثام طيلة قرنين كاملين، عاد الشقاق، وتركز حول نوع الخبز المستخدم في القربان. فاللاتين يرون ضرورة كون الخبز فطيراً، واليونان بقيادة البطريرك ميخائيل، يريدون الخبز وحياً وأي ذا خبرة. ولدى تسدخل المعتمسد البابوي في القسطنطينية، واستعادته مسألة الانبئاق، أذكر عليه البيزنطيون تمثيله للحبر الاعظم، لان البابا الذي انتدبته قد توفي. فغضب المعتمد البابوي، وأصدر حرماً سنة ٢٠٥٤ بحق البطريرك وكل من قال قوله، فواجهه البطريرك بحرم شخصي، يقتصر على شخص المعتمد البابوي، ووقع عندئذ الانشقاق العظيم بين الكنيستين. واستمر الحرم البابوي بحق الكنيسة البيزنطية حتى رفعه البابا بولس السادس مؤخراً في اطار بادرة رمزية ذات مغزى كبير.

ذاك كان الانشقاق الاكبر للكنيسة الشرقية. واعتباراً من هذا التاريخ اقتصر استعمال لفظ الاكبريكي الكنيسة اللاتينيسة اللاتينيسة اللاتينيسة اللاتينيسة البيزنطية ، في القسطنطينية وسواها . ولم يلبث لفظ الارثوذكسي ان عمم فشمل الكنائس الشرقية غير الملتزمة بالحبر الاعظم وبديهي أن يشتمل الموقف اللاهوتي الارثوذكسي على عدم الالتزام بأية عقائد تم تحديدها من جانب رومة بعد الانشقاق المشار اليه .

ان الارثوذكيسة تدعو الى اللامركزية ، والى خفض التسلط وتقليص نسبة الانضباط والدساتير والقوانين والمعتقدات القاطعة ، بالمقارنة مع نظيرتها الكاثوليكية . وقد عرض أحد كبار المختصين بالشأن البيزنطي ، الاب المحترم انطوان فينجر ، الموقف الارثوذكسي بأنه مسعى للتميز ، في آن ، عن الموقف اللاتيني ، وعن الموقف البروتستنتي معاً . فالبروتستنتية في منظور الارثوذكسية ، حرية لا وحدة فيها ، والكثلكة ، وحدة لا حرية فيها ، وتريد الارثوذكسية أن تكون ، وحدة وحرية في المعبة ، والواقع ان كلاً من هذه العارات

الروحية قد انتجت كنوزاً روحية ذات وزن وشأن، لا ينكرها المنصفون. من الزاوية السياسية والاجتاعية، تبدو الهيكلية الارثوذكسية أو التراتبية الكهنوتية، أشد انفتاحاً على الشعب أو عامة المؤمنين، وعلى الشعوب كافة. ويشترك المؤمنون الارثوذكس، من غير الكهنة، في انتخاب الرياسات الروحية، بمن في ذلك البطاركة. ورياسة كرسي الغفار، في اسطنبول، رياسة فخرية لا أكثر. وبطريركيات الروم تتأقلم مع المحيط، وتتكيف مع المتطلبات الوطنية على أنواعها ومستوياتها. وقد فرض الضغط الشعبي على كرسيي انطاكية (ومقره اليوم دمشق) والقدس، أن يشغلها غير الاغريق. فان لغة السكان تشغل حيزاً أساسياً في الامور الطقسية. وهذا ما يفسر كون الروم، الروذكاً كانوا أم كاثوليكاً موالين لرومة، أقرب المسيحيين الى العروبة،

### أعادة الوحدة مع رومة

وافر الكنائس التزاماً بالتعريب.

ان الانشقاق الكبير، الذي انتهت اليه قرون طويلة من الخلافات المتنوعة، لم يبعد كل مسيحيي الشرق عن رومة. فمن قلب المذهب البيزنطي، عبر كرسي القدس، وخصوصاً كرسي انطاكية، ظلت الوشائج تمتد نحو رومة، من دون انقطاع. والموارنة، في جبل لبنان استمروا يتعاطفون مع رومة، وقد وثق ارتباطهم برومة بجيء الحملات الصليبية.

ومع ان الصليبيين لم يكونوا خيراً خالصاً، فقد ساعد وجودهم في فلسطين فئات المونوفيزيت (اليعاقبة) لان تعود الى الكثلكة، فأسست منذئذ الطائفة اللاتينية. وكان شرط الكرسي الرسولي أن يتخلى المشرقيون عن تقاليدهم الطقسية، وعن انحرافهم اللاهوتي، دفعة واحدة. وهذا التعنت البابوي خفض من حاس المشارقة للتصالح مع رومة.

فعامة الشعب في المشرق شديدة الحفاظ على تقاليدها المتوارثة. وهذا الوضع الطاغي أفسد الاتحاد الظاهري الذي قرره الغربيون الكائـوليـك والبيزنطيون، سنة ١٢٧٤، خلال مجم مدينة ليون الفرنسية وقد أحبط أيضاً المحاولات المشابهة التي بذلها الارمن في فترات محتلفة. وقد جرت محاولة وحدوية سنة ١٤٣٩ في مجمع فلورنسة بايطالية، ووافق الكاثوليك على ان يحتفظ الارثوذكس بطقوسهم اذا ما دخلوا في طاعة البابا. لكن البيزنطيين، عشية سقوط عاصمتهم بأيدي العثمانيين، لم يوفقوا الى الالتزام بالموقف المتفق عليه، بحيث يستمر.

غير أن هذه السياسة المتفهمة تبديها رومة ، يسرت التحركات اللاحقة .
فقد انضمت إلى الكثلكة جاعات المشرقيين، خلف أساقفتهم بل خلف أحد
البطاركة ، واحتفظت ، مع ذلك ، بكامل طقوسها ، وخصائصها . وقد أبقوا
على لغتهم الكنسية ، وظل كهنتهم على استقلالهم وبقيت لكنائسهم معالم واسعة
من الاستقلال الذاتي . ولم يدر دعاة الوحدة المسيحية أن هذه الانضامات
الجزئية إلى الراية البابوية من شأنها اجهاض المحاولات الرامية إلى التوحيد
الكامل ، لا الاقتصار على انضامات فردية وفئوية محدودة . وانتهى الامر بأن
تكون داخل كل طائفة شرقية ، طائفتان : الاولى ، أصلية ، محافظة على الخط
التقليدي المستقل عن رومة . والطائفة الثانية ، وهي صغيرة نسبياً ، تلتزم
بالولاء للبابا ؛ وتقف كل من الطائفتين في مواجهة الاخرى . وقد استقر في
مدينة حلب أبرز الدعاة الكاثوليك من ذوي العلم الغيزير في اللاهسوت ،
مدينة حلب أبرز الدعاة الكاثوليك من ذوي العلم الغيزير في اللاهسوت ،
والتقوى والصلاح والشفاعة ، فتحولت هذه المدينة الى مركز استقطاب
للكثلكة المنبعثة في المشرق .

هكذا ولدت سنة ١٥٥٠ الكنيسة الكلدانية الكاثوليكية، وسنة ١٦٦٢ كنيسة الروم الكاثوليك، التي تشبثت بجذورها البيزنطية، فوصفت نفسها بالملكية. وقامت سنة ١٧٤٠ الكنيسة الارمنية الكاثوليكية، وبعد عامين الكنيسة القبطية الكاثوليكية. كها ان المرسلين باسم الكنائس الانجيلية، غداة الاصلاح الديني توصلوا الى اقامة فروع مشرقية لطوائفهم البروتستنتية، على اختلاف التسميات.

غير ان أحكام أهل الذمة، أو الملل المشمولة بالحهاية السلطانية من بين أهل

الكتاب، لم تمتد حكماً لتشمل الطوائف الكاثوليكية أو البروتستنتية المستحدثة. ولهذا السبب تجندت الدبلوماسية الفرنسية للعمل على انقاذ هؤلاء المسيحيين العائدين الى رومة، من الاستمرار في الوقوع تحت سلطة الكنائس المنشقة عن رومة. وقد أفلح الفرنسيون، في القرن التاسع عشر، في تأمين الاعتراف السلطاني ببطاركة الطوائف الكاثوليكية الناشئة. أما رأس الكنيسة المارونية فلم تكن به حاجة الى اعتراف خاص، نظراً للمكانة الخاصة التي أفردت تالياً لجبل لبنان معقل الموارنة.

ويجد القارىء في نهاية الكتيب جدولاً تفصيلياً بالكنائس المشرقية.

# ثالثاً ـ الطوائف الاسلامية، أو المتحدرة من الاسلام

الجياعة الاسلامية يقال لها الامة. وهي ذات دلالة وحدوية، ومفروض فيها أن تستمر موحدة: فوحدة العبيد انعكاس لـوحــدة الخالــق، وتـرجمة لوحدة الايمان بوجوده وشريعته.

والواقع ان الاسلام، كأية منظومة (أو أنظومة) دينية، اصابه التعزق، وما زال الانقسام يفتت أوصاله، لأسباب شتى كثيراً ما يستصغر شأنها. والرد العفوي من جانب العديد من المسلمين على هذا التمزق هو التمسك بأهداب الامة الواحدة، لان الاسلام الحنيف يتنافى والتفرقة.

من الواجب ان نسام بأن الانقسامات الناشئة عن البدعة ، أي عن الانحراف العقائدي عن الاسلام الحنيف ، التي شغلت حيزاً هاماً في الماضي قد زالت تماماً أو كادت تزول. الا ان انقسامات أخوى تدور حول رياسة المؤمنين ، متفرعة عن خلافات قديمة جداً ، ما زال لها أثر في زماننا. وقد أدى استمرار هذه الخلافات الدنيوية الى انعكاسات مختلفة الاهمية وقد أدى استمرار هذه الخلافات الدنيوية الى انعكاسات مختلفة الاهمية على العقيدة . ويشكل المسلمون الارثوذكس أو السنة الاغلبية الكاسحة بين المسلمين في العالم، فتبلغ نسبتهم نحو تسعين بالمائة . غير ان بعض الاقطار الاسلامية تشكل الاغلبية فيها طوائف أخرى ، كما هو الحال في ايران (وربما صح ذلك أيضاً

في لبنان). وقد تشكل الطوائف غير السنية أقليات هامة في البلاد (اليمن، العراق، سورية). وهذه الاقليات كثيراً ما تغتنم الظروف المؤاتيـة لتـأكيـد شخصيتها الجماعية المتميزة.

### الانشعاب الاسلامي الاول الى ثلاثة

من المستغرب ان الانقسام الذي شغل الاسلام منذ البداية ، والذي استمر الى اليوم ، حيث يعنى به مسلم واحد من كل عشرة مسلمين على الاقل ، لم تكن له ، في مراحله الاولى ، أية علاقة بالمعتقدات . وقد انشعب المسلمون على ضوئه الى ثلاث شعب . وقد رأينا اعتاد لفظة شعبة للدلالة على عفوية الانشطار الاسلامي ، فهي أفضل من لفظة الفرقة التي قد توحي بوجود رأس مؤسس ، ينشق عن الآخرين فينبعه المناصرون ، وهم على بينة من طروحاته العقائدية أو أفكاره السياسية والفلسفية .

الحدث الذي نشأت عنه هذه الانشعابات، وقع في أواسط القرن السابع الميلادي، وكان قد مضى نحو عشريـن سنـة على وفـاة النبي محمد. وكـان المسلمون قد تعاقب على رئاستهم ثلاثة خلفاء اختبروا من بني قريش وهي القبيلة المكبة القوية التي ينتمى اليها النبي العربي.

ونتج عن مبايعة هؤلاء الخلفاء، تباعاً، تقليد سياسي وديبي سمي السنة. وهذا التقليد استمر تالياً يترسخ وينظم حياة الجهاعة الاسلامية، وهو تقليد البيعة.

واثر مصرع الخليفة الراشدي الثالث، عبان بن عفان، عام ٦٥٦، انقسم الرأي بين المسلمين. فالتف الكثيرون في الحجاز حول الرجل التقي علي بن أبي طالب، ابن عم النبي وزوج ابنته فاطمة، فتكونت منهم جماعة الشيعة. وكان هؤلاء يصرون على القول بحق علي في الخلافة منذ البداية، ويرون انه استبعد على غير حق، ويعلنون ان الوقت حان لاعادة الحق الى نصابه. وفي هذا الوقت كان معاوية بن أبي سفيان، سليل الفرع القرشي الاموي الذي ينتمي

اليه الخليفة المغدور عثمان، قد جمع حوله المبايعون في دمشق حيث كان والياً على الشام.

وكان لا بد لعلي ومعاوية من أن يتصادما ، لتستقيم الخلافة لواحد منها . وكان اللقاء في صفين ، على الفرات شرقي حلب . وبعد أيام من القتال وافق على على على التحكيم لاخواج المسلمين من الفتنة . بيد ان عدداً غير قليل من أتباعه اعترضوا على قبوله بالتحكيم ، فخرجوا عليه ، زعماً منهم ان الاجماع الذي أحاط بعلي كاف لمبايعته ، فلا معنى لان يحكم أفراد في ما افتت بأمره الجاعة . وكان خروجهم أول شرخ جدي في بنية الدولة الاسلامية وأول ثفرة في اجماع المؤمنين . فسموا الخوارج . ولكن معاوية لم يتزحزح عن موقفه ، فكانت النتيجة قيام انشعاب ثلاثي في الاسلام: السنة في صف معاوية ، والشيعة في صف علي ، والخوارج من المعترضين على قبول علي بالتحكيم والمعارضين أصلا لمبايعة معاوية .

هذه التيارات الثلاثة امتدت عبر مسار الدولة الاسلامية، ولم تخل من التفرع والتشعب، فكمان منهما عناصر الفرق والمذاهب الاسلامية، على اختلاف توجهاتها الدينية والفكرية والسياسية، عبر الاقطار التي امتد اليها الاسلام في سرعة خارقة.

### الشيعة الامامية

في هذا الصراع السني الشيعي، تغلبت السنة، فانزوى الشيعة في ما بين النهرين، وانطوت على نفسها ترص صفوفها وتبلور فكرها الديني والسياسي، على الرغم مما حل بها من تنكيل وشدة. وعبر الفكر الشيعي هذا تكونت فكرة الامتداد النبوي عبر سلالة الامام علي.

يعتقد الشيعة ان امام المسلمين أو مرشدهم وهاديهم، لا يكون الا من سلالة على وفاطمة بنت النبي محمد. فالامام رئيس الامة في كل الامور، ويسلم له الشيعة بصفات خارقة، بوصفه زعياً روحياً ملهاً. فهو مخول حق التفسير والتأويل في كل ما يتصل بالشريعة ألاسلامية، وله على المؤمنين سلطة تدنو

من سلطة البابا في المفهوم الكاثوليكي؛ ولكن أهل السنة لا يسلمون لخلفائهم بمثل هذه السلطة. وفي هذا السياق اتجهت حركة الشيعة نحو الانتظام في ما يشبه البيعة أو الكنيسة، ذات القيادة الروحية العليا، تعاونها جماعات من رجال الدين، لها ان تحل محل الامامة أو القيادة الروحية العليا كلها أصيبت هذه القيادة بالشغور.

لقد أحاقت بالشيعة صنوف الاضطهاد والمطاردة، ودفعوا ثمن ولائهم للامام علي معاناة دموية قاسية. فعلي اغتيل في الكوفة على يد أحد الخوارج، وابنه الثاني، الحسين، الذي يعتبر الامام الثالث بعد أبيه علي وأخيه الاكبر الحسن، قد قتل مع رفاق له في واقعة كربلاء، سنة ١٦٠ حيث تواجه مع جند أمريين يفوقونه عدداً وعدة. ويحيي الشيعة ذكرى مقتل الأيمة واستشهادهم في يوم عاشوراء، ويرون في هذه الشهادة نوعاً من القربان أو التضحية فداء عن المؤمنين. ويوم عاشوراء هو اليوم العاشر من السنة المهجرية، يأتي بعد شهر من نهاية موسم الحيج الذي يبواكب العيد الكبير، عيد الاضحى، ويتميز يوم عاشوراء بالحداد العنيف والحزن العظم.

تحول التشيع، تحت ضغط الاضطهاد، الى ما يشبه و كنيسة متألة ه. وكثيراً ما لجأ الى التستر والتخفي، اتقاء للويل النازل بكل من يعلن الولاء لهلي وسلاليته. وهذا التستر تحول مع الايام الى موقف رسمي، مبرر دينياً، يعرف بالتقبة. وقد كانت له انعكاسات خطيرة على مسار الفكر الديني، وأدى بالشيعة الى منعطف حاسم. فهم يعتقدون ان الامام الثاني عشر، محمد المهدي، وكان ندي العود، قد وتقيّب ع. وكان اختفاؤه المكتنف بالسرية في مدينة سامراء، بالعراق، سنة ٤٨٤ ميلادية. وهو ما زال، في نظر أتباعه، منذ ذلك التاريخ، يحكم المؤمنين بوصفه والامام غير المنظور ع. وينوب عنه على الارض المجتهدون، وهم رؤساء دينيون، مولجون سلطة تفسير الدين وتأويله، ويلقبون في ايران بلقب « آية الله ع ومعناه علامة الله. وهم قيمون على شؤون التشريع الديني والفقه. وكثيراً ما ترى طائفة شبعية منعزلة

جغرافياً تضفي على زعيمها وصف الامام. ولكن الامامة في هذه الحالة لا تعدو ان تكون مجرد قيادة، ولا تفترض بالضرورة امتداداً نبوياً.

الحكومة في بلاد شيعية هي اذن حكومة علمانية، بمعنى ما. فالحاكم ملزم مبدئياً باتباع اجتهادات المجتهدين في كل ما يتصل بالاسلام، وهو كثير. حتى اذا ظهر الامام المحجوب، في نهاية الزمان، في هيئة الامام المهدي، كان على أهل الحكم أن يتواروا، تاركين المجال مفتوحاً أمام المهدي، فيملأ الدنيا خيراً بعد أن ملئت شراً، وينشر العدل بديلا عن الظلم. وهكذا يبدو التشيع وكأنه دعوة الى السلبية الاكراهية، أي القبول القسري بالواقع الراهن على علاته، والى التظاهر بأوسع أشكاله وأقواها عند الاقتضاء. فيتستر وينزوي حياً، ثم يتفجر ويتدفق في حاس عظم.

هذه الفئة من الشيعة ، الذين يسلمون باثني عشر اماماً ، يقال لهم الامامية ، أو الشيعة الاثنا عشرية ، أو الشيعة النظامية . وهم الاكثرية الساحقة في ايران، وقد تكون منهم الاكثرية في لبنان أيضاً ، على نحو ما تقدم بيانه . ويعيش الشيعة أيضاً في جنوبي العراق، وفي أواسط حوض الغانج، وفي تركية ، والافغانستان، وفي البحرين. ويبلغ تعداد الشيعة الامامية في الوقت الحاضر تسعة أعشار الشيعة في العالم.

في بداية القرن التاسع عشر ترعرعت في أحضان الشيعة الامامية نواة حركة شيعية جديدة، يرى دعاتها ان الامام المحتجب يتصل بالمؤمنين من خلال شيعي مكتمل يقال له « الباب». وقد قامت الحركة « البابية » ثم الحركة « البهائية » على قاعدة هذا المعتقد. وتنحو البهائية نحواً دينياً شمولياً، مدعية انها الصيغة المنطقية للوحي الالهي. ولكن المسلمين لا يقبلون بهذه المقولة، ولا يتسامحون مع القائلين بها من البهائيين، وان انتشروا في فترات متفاوتة عبر العالم.

# بعض فروع الشيعة: الزيدية والاسماعيلية والعلوية

يتوزع عشرة بالمائة من الشيعة ما بين الفروع الشيعية المختلفة ، التي تفرعت عن الاصل ، وكان ينشأ فرع جديد في كل مرة ينادي بعض الشيعة بامام غير الامام الذي أجمع عليه جمهور الشيعة . وعندئذ ينصرف هؤلاء المنشقون الى تعليل مذهبهم بمخارج روحية وفلسفية خصوصية .

أقدم هذه الفروع الشبعية ، فرع الزيدية . فقد اختلف الشبعة يوم اختاروا الامام الخامس في مطلع القرن السابع للميلاد . واستقل الزيدية بنهجهم، وابتعدوا عن الخط النظامي، ففاتهم ان يتأثروا بخصائص هذا الخط. ولم يمارس الزيدية التقبة المعروفة لدى الشبعة . ولم يؤمنوا يوماً بامام محتجب ؛ الا انهم يرون من واجبهم أن ينتخبوا امامهم من سلالة علي ، اعترافاً بما أدى للاسلام من خدمات جلى ، وبما لا يزال في وسعه أن يؤدي .

وينتشر الشيعة الزيدية في شهاني اليمن، اذ يتألف منهم ما يناهز النصف من سكان الجمهورية العربية اليمنية (اليمن الشهالية). كما يعيشون في المغتربات اليمنية، وبخاصة في المملكة العربية السعودية. وكان امامهم حاكم اليمن حتى العام ١٩٦٢ عندما أطاحت به ثورة معادية للملكية، وليست معادية للزيدية. فقد كان أول رئيس للجمهورية اليمنية الناشئة، زيدياً.

وفي اثر الانشقاق الزيدي، انشق فريق جديد من الشيعة عن الخط الاصلي النظامي، اذ فضلوا على الامام السابع واسمه موسى، أخاه اسهاعيل، وكان أكبر منه سناً، وقد منعه والده اسهاعيل وموسى معاً، عن الحلافة. ولكن العقيدة الاسهاعيلية تعقدت وتشابكت. ولا يسعنا هنا ان نفيض في استقصاء دقائقها، فلا مفر من الايجاز. وخلاصة مقولتهم ان الله لا يتصل بالناس عن طريق الفيض. وفي زعمهم انه ثمة سبع درجات. وان بين الله وخلقه خسة مبادىء أولية، وإحد منها هو العقل الشامل. وقد يتجسد هذا العقل الشامل في أنبياء سبعة هم آدم ونوح، وابرهم، وموسى،

وعيسى، ومحمد بن عبدالله (ص) ثم محمد بن اساعيل. ويتبع كلاً من هؤلاء الانبياء سبعة أيَّة. وهكذا بات النبي محمد بجرد حلقة من حلقات سلسلة طويلة من الانبياء، وبه يرتبط الامام علي، وخلفاؤه الستة الذين يختمون باساعيل. وقد افتتح محمد بن اساعيل الحلقة النبوية السابقة، فكان من بعده الأيمة الذين توالوا على حكم مصر في بداية الدولة الفاطمية. والامام معصوم. وهو بحسب تعبير البحاثة المستشرق ماسينيون يمتاز «باشراق فجائي ينير ذهنه». ويؤول الاساعيلية القرآن الكريم تأويلا باطنياً، معتبرين ظاهر الكلام منفصلا عن مدلوله الخفي الصحيح.

كان تاريخ الاساعيلية صاخباً. وقد تحكموا في القرن التاسع بمعظم رقاع البلاد الاسلامية. ومنهم تفرع الحشاشون، الذين كانوا يستعينون بحشيشة الكيف لخلق النشوة في نفوسهم، وتيسير التزامهم بالطاعة للرؤساء. وقد قاتل الاسهاعيلية الاتراك السلاجقة، حاملي الراية السنية. كها قاتلوا الصليبيين في بعض مراحل تاريخهم. فلما انقسموا فيا بينهم، وتشتتوا، أصابهم الهوان والانحطاط. وأتتهم رصاصة الرحة من جانب الغزو المغولي، فتحولوا الى الاعتقاد بالامام المحتجب. وقد تركوا تراثاً فلسفياً قياً وضخاً جداً، لم يتح للباحثين بعد أن يكشفوا كل كنوزه.

وقد سلم الاسماعيلية، منذ أواسط القرن التاسع عشر، بسلطة عائلة من الأيمة، هي عائلة آغاخان. فالامام المحجوب قد تجلى في زعيم هذه العائلة، وهم يقدمون له كل احترام وتكريم، ويذهبون الى حد تأليهه. ولكن فئة البُراح ه من الاسماعيلية، مقيمة على الاعتقاد باستمرار احتجاب الامام.

وينتشر الاساعيلية في بعض النقاط من غربي سبورية ومن وسطها، ويكثرون في الساحل الغربي من بلاد الهند، وفي دولة الباكستان. وقد هاجر الكثيرون منهم الى جزر المحيط الهندي، والى شرقي افريقية. وتمكن العديد منهم من جع الثروات الطائلة، فألفوا طبقة ارستقراطية تتعاطى التجارة والاعمال وتفرض نفسها في قوة على محيطها.

وحين دعي الشيعة الى اختيار امامهم العاشر، ثم امامهم الحادي عشر، وقع بينهم انشقاق كان المنطلق المباشر لظهور الحركة النصيرية، نسبة الى زعيمها ابن نُصير. ولكن النصيرية اليوم يرفضون وصفهم بالنصيرية، وبنادون بالعلوية، تكريساً لتعلقهم البالغ بالامام علي بن ابي طالب الا ان تسميتهم بالعلوية لا تخلو من خطر الاشكال والالتباس، نظراً لوفرة القائلين سواهم بتعظيم الامام علي.

تبدو العقيدة العلوية (أو النصيرية) وكأنها بناء انتقائي متشابك يضم عناصر شيعية اساعيلية صميمة، الى عناصر أخرى ذات مصدر آخر.

ان للعلويين وجوداً متواضعاً في لبنان الشهالي، لكن وجودهم الكثيف يتركز في محافظة اللاذقية بسورية. ولهم في الحياة السياسية السورية دور بارز.

#### الدروز

تفرع عن الاسماعيلية، مطلع القرن الحادي عشر، فرع روحي جديد، أطلق دعاته على أنفسهم تسمية الموحدين ، لكن العامة تعرفهم تحت اسم الدروز، وهو لفظ مشتق من اسم احد الدعاة الاولين للمذهب، وهو محمد بن اسماعيل الدرزي. والداعية المشهور الآخر هو حمزة بن علي، وكان تركياً، أما الدرزي ففارسي الاصل.

هؤلاء الاساعيليون الورعون يكرمون خسة خلفاء فاطميين توالوا على عرش القاهرة في النصف الثاني من القرن العاشر الميلادي، وآخرهم يسمى الحاكم. ويعتقد الدروز بأن هؤلاء الخلفاء نجموا عن فيض ألوهي، وهم يكنون لخامسهم، الحاكم بأمر الله، تكريماً مميزاً. وهم يرون ان منطق الحلقة النبوية السابعة، التي افتتحها محمد بن اسهاعيل، يفترض فيها ان تختتم على نحو محفوف بالسرية والاعجاز. وكان ان اختفى و الحاكم و، اختفاء لم يدركوا له تفسيراً، فاعتقدوا انه انما استتر، وانه ملتصق منذئذ بالاله، وهو الالتصاق الذي

كانوا يتوقون الى حصوله بين الامام والاله. وبعد نزاع حاد بين أتباع حمزة والدرزي، مات الدرزي مقتولاً ، فنولى حمزة استئناف مسيرة الدعوة.

ينتشر الدروز الموحدون على سفوح جبل حرمون، وفي الجبل الاعلى، وهو مرتفعات جبلية في سورية الشهالية. ولم يلبئوا ان امتدوا الى قلب لبنان في الشوف والمتن، والى بلاد حوران بسورية، حيث سمي جبل حوران باسمهم: جبل الدروز. كما انتشروا في الجليل بفلسطين.

سيطر على مسلك الدروز ، عبر التاريخ ، نزوع استقلالي ، وتعلق ظاهر بخصائصهم الاجتاعية . وما زالوا شديدي التمسك بتقاليدهم . وهم يتوزعون اليوم ما بين عدة دول قائمة ، بعد أن كانت تتجاذبهم نزاعات حزبية أو عائلية وفئوية . وهذا التوزع التاريخي بين الدول والفئات يجعل من الصعب بل العسير ان يرسم لهم مخطط سياسي تاريخي اجالي . والظاهرة البارزة في تاريخهم ، تتلخص في رفضهم الاندماج والانسياق في أي تنظيم جماعي ، تتولاه الشعوب المجاورة لهم ، التي تتكون منها الاغلبية .

الدرزية مذهب متكتم، وديانة سرية. ويقتصر أمر الاطلاع على هذه الديانة، والاضطلاع بأمورها، على العقال، من شيوخ عقل ومندينين. وهم يعتقدون ان تجليات الهية كثيراً ما تحصل على الارض، من خلال أفراد ختارين من البشر، يكونون معصومين عن الضلال، ويعجز سائر الناس عن فهم تصرفاتهم ومسالكهم. كذلك كان شأن الحاكم بأمر الله. وهو تجلي القوة الخالقة، التي منها تفيض المبادىء الحمسة وهي: العقل الشامل، الذي تجلي في حزة؛ والنفس الشاملة؛ والكلمة؛ والسابق واللاحق. وينحصر واجب العامة من المؤمنين بأن يؤمنوا ويطيعوا ويقاتلوا. ولما كانت الدرزية قد اقتبست عن الاسماعيلية عقيدة التقمص، فان في امكان أي درزي أن يخاطر بحياته، وهو واثق من انه اذا مات سينبعث بجدداً في وليد جديد. وعلى هذا يمكن للطائفة ان تقاتل دونما خشية من الانقراض. ومن حق الدرزي، اذا خشي أن يورث ان تقاتل دونما خشية من الانقراض. ومن حق الدرزي، اذا خشي أن يورث

التستر، والى اظهار ما لا يبطن.

وعلى غرار المذهب الاساعيلي، يبدو المذهب الدرزي انطوائياً، فهمو مقصور على الآخذين به، ولا ينشط الى الدعوة أو التبشير. فهو ديانة مقفلة. الا أن الاساعيلية، على الرغم من تطرفهم المذهبي وتفردهم في معتقدات يرذلها الاسلام عموماً، مازالوا يحسبون في خط الاسلام. أما الدروز فيرى فيهم المسلمون طائفة تفرعت أساساً عن الاسلام، لكنها مالبثت أن توغلت بعيداً عنه فانفصلت عن جسمه. ويمتنع الدروز ذكوراً وأناثاً، عن التزاوج مع غير الدروز، بمن في ذلك المسلمون.

يختلف نظام العائلة الدرزية ، اختلافاً عميقاً عن نظام العائلة في الاسلام . وهم يرفضون تعدد الزوجات. والطلاق مباح للزوج والزوجة على حد سواء ، اذا ما بني على أسباب مشروعة ؛ غير ان عودة الزوجين المطلقين الى الرياط الزوجي ممنوعة منعاً كلياً . حتى ان تبادل الكلام ، أو اللقاء في مجلس مشترك ، مخظر عليها كليها . وقواعد الميراث تتباين في معظمها بين الدروز والشريعة الاسلامية .

في الصطلحات الشائعة بلبنان، قد يورد الدروز، مع الطوائف الاسلامية المختلفة، تحت تسمية جاعية هي الطوائف المحمدية. وهي تسمية مجازية، يبررها اعتراف الدروز بمحمد والقرآن، على طريقتهم؛ لكن المسلمين عموماً لا يستلطفونها أو يقبلون بها، ويتشبئون بتسمية الاسلام والمسلمين. فمحمد ليس الها، وانما هو الاساس اذن.

#### الخوارج

نهج الخوارج، منذ خروجهم على الامام على في وقعة صفين، نهجاً معاكساً للذي اختارته الشيعة. فالخوارج انما احتجوا على قبول علي بالتحكيم في نزاعه الدامي مع معاوية. ومنذئذ اتخذوا موقفاً مناوئاً لمذهبة ونهجه. وهم لا يشترطون ان يرئس المسلمون واحد من سلالة النبي، بل يرفضون حصر الخلافة بأية سلالة عربية، ولا يمانعون في ان يتولاها مسلم صالح، مها كان لونه ولسانه، حتى لو كان من الزنج العبيد. وشرطهم الوحيد لاستحقاق الحلافة هو أن يكون المرشح للامامة، اي لهداية المسلمين ولقيادتهم ديناً ودنيا، هو افضلهم على وجه الاطلاق.

هذا الشرط الوحيد على تطرفه ، المشروع على لا واقعيته ، جر الخوارج الى نتائج هامة جداً . فقد لقيت دعوتهم الترحيب البالغ بين المسلمين الراغبين في اعلاء شأن الاسلام من دون الالتزام بسلطة مركزية شديدة القوة . فانتشر امرهم في الاصقاع البعيدة من البلاد الاسلامية ، ولاسيا في حواشي الجزيرة العربية ، وبين البربر بافريقية ، الذين كان يسوؤهم ان يتولى عوبي امور دينهم ودنياهم . غير ان هذه الدعوة التحررية دفعت بطل قبيلة الى اختيار رئاستها من بين صفوفها ، وكانت النتيجة المباشرة ان البحث عن افضل المرشحين للخلافة جعل الاتفاق على مرشح مقبول يرجأ الى ما لا نهاية . وترتب على تعذر الاتفاق قيام الشتات في السلطة : فاما ان يستبد بالامر ايمة تفرضهم قبائلهم ولا يسلم بهم الآخرون؛ او ان يستفرق جهور المسلمين في شغور السلطة ، اي استمرار اللاسلطة على نحو خطر .

تلك هي الاسباب التي ادت الى تفتت الحركة الخارجية وفشلها بعد ان لقيت في السداية نجاحاً ظاهراً. وهكذا انحسر اثسر الخوراج الروحي والاجتاعي، واقتصر امره على بعض الواحات المنثورة في الصحراء الجزائرية وانحصر الخط الخارجي في الشرق الادنى، بدولة عهان. الا ان هذه الدولة تخلت عن الاخذ بالاساليب الخارجية في انتقال السلطة، فتحولت عندئذ، الامامة العمانية الى سلطنة، ولكن حركات المعارضة جعلت تتذرع بالاعتبارات والامامة الكي تسوغ عصيانها وتمردها على السلطان.

#### المسلمون السنة

بعد استعراضنا امر كل من الشيعة والخوارج، بات ميسوراً لنا ان نتبين خصائص الجياعة المناقضة لتينك الجياعتين، وهي جماعة اهل السنة. فالسنيون لا يلزمون انفسهم بالشروط التي يفرضها الشيعة لاختيار الخليفة، اذ يحصرون الامر بسلالة النبي محمد. والسنيون لا يبالغون كالخوارج في اغفال عائلة الامام وانتائه، اذ يعنيهم العثور على افضل المؤمنين اسلاماً. وهم انما يكتفون بانتها الخليفة الى قبيلة النبي، قريش، على نحو ما شرعه مؤتمر السقيفة عقب وفاة النبي، فاستمر تقليداً واستقر قاعدة للبيعة والحكم. فالخليفة يقوم ، مقام النبي ». وهكذا يجسم اهل السنة، وفقاً لنعبير القرآن الكرم (السورة ٢، الآية ١٣٧ ترجة ريجيس بلاشير): «الامة الوسط».

غير ان الصورة التي استبانت للخلافة في معارجها الاولى ما لبثت ان تعدلت تباعاً ، تحت تأثير الظروف والاحداث، حتى آلت الى غير ما بدت عليه فى مطالعها .

اجترح الامويون، في القرن السابع الميلادي، قاعدة الخلافة الوراثية، عبر حكمهم في دمشق. فصار الخليفة يعين الشخص الذي يخلفه بعد موته، ويأخذ له البيعة في حياته. فلم تبق البيعة انتخاباً، او شورى. وفي ما بين القرنين التاسع والثالث عشر، بعد ان آل امر الخلافة من بني امية في الشام الى بني العباس في العراق، تقلص شأن الخليفة، وضعفت سلطته. فحاشبته من الفرس او من الترك بعدهم تتحكم باعاله. والولايات التي تتكون منها الدولة الإسلامية نالت تباعاً الاعتراف بحكم وراثي فيها، بحيث تفتت تدريجاً السيادة والسلطة المركزية. وكثيراً ما انحسر ولاء الولايات للخليفة الى درجة دنيا، شكلية خلافات منافسة لبني العباس. وهذه السلالة الشريفية الحاكمة اليوم في المغرب خلافات منافسة لبني العباس. وهذه السلالة الشريفية الحاكمة اليوم في المغرب خلافات منافسة لبني العباس. وهذه السلالة الشريفية الحاكمة اليوم في المغرب، ما هي الا وريثة خلافات مغربية عربقة.

وعندما استبد المغول ببغداد سنة ١٢٥٨، ونجا احد العباسيين بنفسه فلجأ الى الماليك بالقاهرة، ليقيم بين ظهرانيهم خلافة جديدة، اقتصر امر هذه الحلافة العباسية القاهرية على سلطة شكلية خالصة، وظل الحكم الفعلي للماليك. غير ان العثمانيين، وقد اسقطوا العرش المملوكي بالقاهرة سنة العربي ان يتنازل عن الخلافة الى الاستانة. وما لبثوا ان فرضوا على الخليفة العربي ان يتنازل عن الخلافة للسلطان العنهاني. وفيا بعد تدرع السلطان العنهاني بالخلافة ليبسط ظله على الشعوب المسلمة التي اخضعهاالقياصرة. ولكن دعوة الجهاد، الصادرة عن الاستانة خلال الحرب العالمية الاولى، لم تفد الاتراك في تعبئة المسلمين عموماً، والعرب منهم بخاصة، ضد اعدائهم من الحلفاء. ولم يلبث مصطفى كهال ان اعلن انتهاء الخلافة العنهانية سنة ١٩٣٣، فادعاها لفترة قصيرة الشريف حسين ملك الحجاز، الى ان انتهت بلا رجعة بابنهاء الحسين منفياً، فبانت من ذكريات التاريخ. ولا يعقل ان تبعث مؤسسة الخلافة حية، الا اذا قيض لزعيم عظيم النفوذ ان يوحد تحت سلطته رقعة واسعة من ديار الاسلام.

هذه التقلبات التاريخية ساعدت من دون شك، وعلى نحو واضح، في تلازم الطائفة السنية مع السلطة، الى حد التاهي. وقد تجلى هذا التاهي واضحاً في الدول الخليفية. وكان يؤكده مسلك من يرتقون العروش في الدول غير ان الخليفية الشرعي. غير ان الخليفية الشرعي. غير ان استنكاف اصحاب العروش عن طلب النتيبت من الخليفة، لا يؤدي بالضرورة الى التشكيك بشمول سلطته الروحية. لأن هؤلاء الحكام لابد لهم ان يتمسكوا باهداب الشرع المستمد من القرآن الكريم، فتكون انظمتهم بالنتيجة شبيهة بنظام الحكم السائد في الخلافة.

الدولة تجسم اذن، في كل مكان، التعبير السياسي والاسلوب التنفيذي للطائفة السنية. وكلما احست هذه الطائفة بأنها تؤلف الاكثرية السكانية، ازداد يقينها بدورها القيادي في تنظيم الحكم الاسلامي وفي توليه، وفي ممارسة مسؤولية خاصة في اطاره. ويشاء القدر ان يؤلف السنة اليوم اكثرية العالم الاسلامي، وان تتكون منهم جماعات السكان من الدول الاسلامية ذات العدد المرتفع من السكان. ولا يمكن معارضة هذه الواقعة الا بالنموذج الايراني حيث يكتل الشيعة، في حيث الاكثرية الساحقة من الشيعة، وبالنموذج اللبناني حيث يحتل الشيعة، في

الفسيفساء الطائفية ، موقعاً عددياً متقدماً . لكن اربعة قرون متصلة من الحكم العثهاني السنى في الشرق الادنى رسخ تماهى السنة مع السلطة بصفة عامة .

في الاساس من هذه القناعة بالتفوق السني، ثمة الاعتقاد الواسخ بأن السنة يتوسطون التوجهات الاسلامية. فهم يثقون ان بمقدورهم ان يوحدوا تحت رايتهم كل التيارات والفئات الاسلامية، وان يتخطوا الاشكال الظاهرية للتنافر بين الطوائف الاسلامية. فالعقيدة في الاصل واحدة ما بين شيعة وسنة، واركان العقيدة واحدة، فلا غرو أن يتبح التوسط السني لكل الفرقاء فرصة التعبير عن خصوصياتهم.

ولا شك ان التسليم بوراثية الخلافة من جانب السنة ادناهم من المفهوم الشيعي للحكم. كما ان الخلفاء السنة كانوا على التوالي ذوي درجة من القربى بالنبي، وهذا ما يخفض من حدة الفجوة بين السنة والشيعة بشأن الرياسة الاسلامية، يضاف الى ذلك قيام طبقة الاشراف، وهم الطبقة الارستقراطية في الدولة الاسلامية. وليس عسيرا ان ترى في القلاع السنية معالم تقوية ذات منشأ شيعي، تتصل بالامام على او ذوي فرباه، كالحسين وزينب، على ما هو الحال في القاهسرة ودمشق. ويشترك الجميع في تقسم الولا، والاحترام للمتحدرين من اسرة النبي. وقد اسهم السنة والشيعة على السواء في تطوير المنكر الاسلامي، وفي الجهود الحديثة للاصلاح الديني في العالم الاسلامي. ولا شك ان الدعوات الاصلاحية، في اطار الخط السني، افسحت المجال لأية حركة اسلامية الحركة السلامية الحركة السلامية الحركة العلامية الحركة الملامة الحرى (١٠).

<sup>(</sup>١) في كل هذا الفصل نلاحظ أن الكاتب يستند في عرضه الى جلة المراجع التاريخية والدراسية الاسلامية، وأن كان يلجأ الى تشبهات ذات علاقة بمفاهم الكتيسة والتقافة الفربية برجه عام. وعا يذكر \_ استطراداً أن كتاباً اسلامين معاصرين، ذوي مكانة، راحوا يلفتون الى دور يهود أسلموا تقية في اثارة الانشقاقات بين المسلمين وتشويه ركائز الاسلام ومفاهيمة. نخص بالذكر من هؤلاه الشيخ حمن حبنكه الميداني في كتابه النفيس و مكايد يهودية والذي أماط اللئام عن غوامض كثيرة.
(المترجم)

# ثالثاً : الاندراج التاريخي للطوائف في حياة الدولة اللبنانية

ان الاكثرية الساحقة من الطوائف التي تقدم استعراضها ، في منشأها وفي ما اصابها من احداث وتطورات ، قد وجدت في لبنان موطى، قدم لها ، على نحو ما .

فلنعرض الآن الى الكيفية التي تمت وفقاً لها اقامة الطوائف المختلفة في هذا الاطار الطبيعي المؤاتي. ولنتفحص ما قام بينها من وشائج او صراعات، والدور الذي اتيح لكل منها ان تؤديه في ما قام بالبلاد من انظمة او دوبلات، عبر التاريخ اللبناني.

#### أ \_ البلاد المضيفة

تواجه سلسلة جبال لبنان الشرقية الوافدين من السهوب العربية او من بادية الشام والسهول السورية، بمنظر تجعيد جبلي حاجز، لكن متسلقة الشرقي ميسور. فاذا تم لهم تسلق القمة، هبطوا في انحدار شديد الى بمر عريض، هو وادي البقاع السهلي. وتنتصب الى الغرب من هذا السهل الخصيب اسوار جبلية هي السلسلة الغربية من جبال لبنان، ذات المتسلق البقاعي العسير. وفها وراء هذا الحرف الجبلي ينحدر السفح الغربي في بطء، عبر هضاب وجلول وفسحات سهلية تتسلسل في بطء وهدوء حتى تبلغ البحر المتوسط بعد اجتياز سطل ساحلي ضيق.

هذه الصورة، وقد رسمناها على عجل في خطوطها الكبرى، تذكرنا بالحصون والقلاع الكلاسيكية. اليست تشتمل على منبسط مائي يليه منحدر ترابي، يليه خندق او اخدود، ثم حصن منبع؟ الا يرمز هذا الوصف الى معتزل او ملجأ او قلعة يحتمي بها من يخشى شرأ ؟ بيد أن الطبيعة اللبنانية تشتمل على مظاهر شديدة التنوع. فلبنان، لاول وهلة، يبدو مهيأ لاقتبال التنوع والتعدد، والابقاء عليه. وهذا ما يستتبع الخوض في تفاصيل الجغرافية الطبيعية للبلاد.

تتجه السلسة الشرقية من جبال لبنان من الشهال الشرقي الى الجنوب الفري، ويشكل حرفها الاعلى معظم الحد الفاصل ما بين سورية ولبنان. واواسط هذه السلسلة ذات ارتفاع منخفض وذات اشكال حائرة، تخترقها اودية معشوشية، تنفتح صوب الشرق، اشهرها وادي بردى الذي يسير فيه طريق دمشق. ثم يرتفع الجبل في الشهال الشرقي، في جلة موسى، حتى يبلغ علوه ٢٦٥٩ متراً. لكن اعلى قعمه في حرمون او جبل الشيخ، بالجنوب الفري، حيث يبلغ الارتفاع ٢٨١٤ متراً. وهو يبدو مكللاً بالثلج مدة طويلة من السنة، ويشرف على معظم المنطقة. وبالعكس من القفر الطاغي على القسم الشمالي من السلمة الشرقية، نرى اودية حرمون مأهولة منذ القدم، واشهر تجمعاته السكنية بجدل شمس في الجانب السوري وكل من راشيا وحاصبيا في الجانب اللباني.

عتد وادي البقاع في ما بين السلسلتين، وقد سمي عن حق ، سورية الجوفاء »، في الاعصر القديمة. القسم الاوسط من هذا السهل قليل الميلان، فالمياه فيه راكدة. واعلى نقاط السهل بمحاذاة بعلبك حيث خط تقسيم المياه ما بين جنوبي السهل وشهاليه. ففي الشهال ينساب نهر العاصي عبر الوادي الواسع والطويل الذي يحمل اسمه مروراً بحمص فحاه بسورية، وفي الجنوب من بعلبك ينساب نهر الليطاني في تؤدة، فيشق بجراه في تردد الى ان ينعطف غرباً، بعد اجتياز منطقة صخرية، ويصب في البحر بين صيدا وصور. وعلى غوباً، بعد اجتياز منطقة صخرية، ويصب في البحر بين صيدا وصور. وعلى ان ينضم الى نهر بانياس المتحدر من الجبل نفسه بسورية. فيؤلف الرافدان معانه نهر الاردن وينتهي لبنان في الجنوب عند بداية الاخدود الجيولوجي العظيم نهر الاردن وينتهي لبنان في الجنوب عند بداية الاخدود الجيولوجي العظيم الذي يخترق فلسطين حتى العقبة والبحر الاحر، ويقع عليه البحر الميت.

تستقيم السلسلة الغربية كجدار يواجه البقاع. فانحدارها الشرقي العنيف لا يتبيح الوجود لاكثر من بضع اودية قصيرة، وأحد هذه الاودية، وينبع من صنين، الذي يعلو ٢٦٢٨ متراً، تقوم عن اسفله مدينة زحلة. وعلى العكس من السلسلة الشرقية، تبلغ السلسلة الغربية اعلى قمة لها في القرنة السوداء حيث تداني ٣٠٨٦ متراً. ومن هذه القمة ينحدر الجبل في عنف شهالاً، حيث بلاد عكار، وشرقاً حيث الهرمل. وفي اقصى الشهال تنتهي السلسلة الغربية بمجرى النهر الكبير الذي يفصل لبنان عن جبل العلوبين او بلاد النصيرية، ويتجه غرباً فيصب في البحر المتوسط.

ان قلب لبنان يقوم على السفح الغربي للجبل، ما بين القمم والبحر المتوسط، في نحو ماية وخسين كيلـومتراً طولاً، وما بين عشريـن وثلاثين كيلومتراً عرضاً. ففي الاعالي يمند الجرد وهو هضاب وعرة وصخرية، وتلهما باتجاه البحر اقسام اقل ارتفاعا واوفر مياهاً، وايسر زراعة واستيطانا، وتكسوها بعض الاحراج، والبساتين الوفيرة، وكروم العنب، والحدائيق. وتنزرع فيها، كثيفة السكان، اكثر الضياع والقرى والمدن الجبلية. ولم يبق من غابات الارز العريقة سوى ننف محدودة وبقايا، في اعالي قاديشا شهالاً، وعلى سفوح الباروك في الوسط. وتلفت المراقب غزارة المياه تتدفق انهاراً قصيرة المجرى، من مثل نهر ابراهيم او ادونيس، ونهر الكلب وسواهها. وهي تخرق الجبل على هيئة اخاديد وخوانق، تتدرج صوب البحر، في الغرب.

في هذه اللوحة الغنية تنغرس باعتبزاز المدن الصغيرة الآتية: زغرتها، اهدن، بشراي، دوما، قرطبا، بكفيا، دير القمر، جزين الغ. كما تتعاقب معاقل كسروان والكورة والمتن والشوف والغرب. وقد تمركزت الحيساة اللبنانية، طيلة اجبال كثيرة، في اطار هذه الشرفة المتبوسطية السعيدة، المقتصرة على عدد قليل من الكيلومترات المربعة.

وفي الجنوب يتدرج الجبل في الانحدار ، في محيط جبل عامل، الذي يخترقه نهر الليطاني بعد ان يترك بحراه البقاعي. وينتهي لبنان جنوباً بحدود دولية تم اقرارها منذ العام ١٩٢٢، تفصله عن بلاد الجليل الجبلية.

السهل الساحلي ضيق عموماً ، باستثناء القسم الجنوبي في محيط صور . وهو يضيق في مواضم كثيرة حتى لا يزيد عن بضع مئات من الامتار ، وفي عدة حالات تنصب الصخور الجبلية الشاهقة في البحر انصباباً. والخلجان قليلة في الشاطى، اللبناني، لقلة تعاريجه. لكن بعض الجزر الصغيرة، الى جانب ثغور مناسبة للملاحة، هيأت الظروف منذ القدم لنشاط بحري عسريت ونافع. وكانت بعض السدود الصخرية او الحرجية تحمي الموانى، من الرياح الجنوبية الغربية، جيلاً بعد جيل. وهكذا نشطت مدن بحرية ومرفأية من مثل صور وصيدا، وفيا بعد طرابلس وببروت، وسائر المحطات المشرقية العسريقة، وكان من شأنها ان توفر للملجأ والمعقل الجبلي في لبنان منافذ منعشة باتجاه اوربة، ومن ورائها افريقية والاميركتين.

وكم من التنوع ومن وفرة الامكانات فوق هذه الرقعة الضيقة. بديهي ان المشارف القارية او الداخلية من الجبل، من قمم وهضاب، تبدو وعرة وغير مؤاتية للعمران. بيد ان هذه الوعورة تؤلف ما يشبه السياج لحياية المراتع والحقول والبساتين، والحواضر الجبلية، بالاضافة الى مدن الساحل.

من قديم الازمنة تدفقت على هذا المعقل المميز، وفود اللاجئين من كل اصقاع المشرق، بين مخالفين في الرأي يعترضون على عقائد رسميه او على انظمة سائدة، ومتمردين على السلطة خانهم الحظ، وابناء قبائل مغلوبة على امرها، وفلاحين او بدو شردهم القحط والجفاف اللذان نسزلا بمواطنهم سنوات متنالية، ورعايا دول سئمت الخنوع لانظمة طاغية وظالمة.

وكثيرا ما يجمع الوافدين انتاء اجتاعي او تجانس عقائدي، ويكونون جاعات فينشئون من دون ابطاء نواة متجانسة ومراكز اجتذاب لأمثالهم، قد يتسربون الى احضانهم تالياً.

كان الآراميون، ولاسيا الفينيقيون يعمرون السواحل، بـوصفهـم اهـل البلاد الاصلين، وقد يتوسعون فينتشرون على التلال المجاورة للسواحل. اما الوافدون تباعا فيتسلقون مجاري الانهار المتعرجة، ويختارون المواقع الاقل وعورة وعسراً من السفوح الجبلية. وبديهي ان انحشار السكان الوافديسن والاصلين في هذه الرقعة الضيقة كـان كثيراً ما يتسبب في احتكاكات

ونزاعات لا. مندوحة عنها ، تتخذ سياق المتاعب او الازمات الداخلية ، ويضيق بها ذرعاً المقيمون في البلاد من قبل . خصوصا وان الوافدين غالبا ما يعملون معهم نزاعاتهم وحزبياتهم الاصلية ، التي كانت لهم في مواطنهم الاولى . غير ان الاخطار التي تهدد الجميع ، ومصدرها من خارج الحدود ، تفرض عليهم الحيطة والحكمة والتعقل ، فيرجع الاتحاد وتخطبي الحزازات لمواجة المصاعب والمواقف الحرجة . وهكذا يتجاوز فئات اللبنانيين ما قد يعترض علاقاتها المتبادلة من جروح واقتتال داخلي ، لتبقف صفا واحدا وفقا لمتطلبات الامن العام والدفاع الوطني . وشيئاً فشيئاً ترجع كفة الانسجام والوفاق ما بين المتساكنين وتترسخ مشاعر الانتاء المشترك للوطن الذي اختاروه ، ويتدعم الولاء الموحد لمستقبل هذا الوطن المهدد برواسب النزاعات الداخلية ، وبالمطامع او الضغوط الواردة من خارج الحدود . فالمصير الواحد يغرض ولاء وطموحا متشركين .

## ب \_ قيام الطوائف الاولى بلبنان وتعايشها العريق.

الطوائف المؤسسة للبنان يعود تاريخها فيه لنيف والف سنة. غير ان اخبار انسيابها الى الرقاع اللبنانية، واستقرارها هنا او هنا وما احاط بـذلـك الاستقرار من احداث وتطورات، مشوبة بالغموض الشديـد. وكـل جهـد للكشف عن خفى منها يدخل في باب التخمين والفرضيات.

واننا نستميح القارى، عذراً ان لم نرق بالبحث الى حقبة التاريخ القدم. فعلى الرغم من اهتمام عدد من اللبنانيين بما يعتزون به من نسب لهم بالفنيقيين، في هذه الايام؛ فاننا سنقصر بحثنا على قيام العبادات التوحيدية ذات الوجود الحى في لبنان، وعلى كيفية استقرارها ونموها عبر ربوعه.

اول الوافدين الى الديار اللبنانية من عبدة الاله الاوحد، كان بنبو اسرائيل. فقد تسلل افراد وجماعات منهم الى الحواضر المنثورة شرقي البحر المتوسط، يبئون الدعوة لدينهم، ويمارسون التجارة، بين جماعات سامية الحرى، وجماعات هلينية (اغريقية) كانت تتعايش فيها منذ الغزو الاسكندري. وانضم الى اولئك الدعاة والتجار لاجئون كثر من فلول الدولة العبرية التي سحقها في القدس جيش رومة سنة ٧٠ للميلاد، ومن الفارين اثر فشل التمرد اليهودي الذي تزعمه سيمون بار كوشبا سنة ١٣٥ ميلادية.

#### لبنان موطن المسيحية القديمة

وخلال ذلك الوقت ظهر يسوع المسيح، ودوت دعوته وانتشر مشايعوه، ليس في فلسطين وحسب، بل كذلك في محيط صور وصيدا من جنوبي لبنان. وهكذا يكون بين قدامى اللبنانيين افراد كثر نمن ابصرو السيد المسيح، وسمعوا تعاليمه.

كان القديس استيفانوس (اسطفان) وصحبه اول المبشرين بالانجيل بين الله البهود الأغارقة ، وكان في مقدمتهم داعية من انطاكية. وبعد ان استشهد استيفانوس ، استأنف مريدوه نشاطهم في فنيقية وقبرص وانطاكية. وتوجهوا ايضاً الى اليونان (اعمال الرسل ، السفر ١١ ، من ١٩ ٥ - ٢٠). وهكذا تكون المسيحية قد ظهرت على نحو مبكر في السواحل اللبنانية ، وارتبطت منذ البداية بالكرسي الانطاكي (الذي اسمه يولس الرسول).

غير أن العديد من بين هؤلاء المسيحيين، العريقين بتنصرهم على الساحل المشرقي، انحازوا الى المونوفيزية (اهل الطبيعة الواحدة في السيد المسيح). وقد لبث فريق منهم مقيا على معتقده البعقوني هذا، في منطقة طرابلس بلبنان، حتى مطالع العصر الخديث، عندما زال اشرهم، بنتيجة التبشير الاوربي فالامريكي. وفي وجه هؤلاء البعاقبة الموسومين بالهرطقة، وقف فريق من اتباع المجمع الخلقيدوني، لمقيمين على الولاء لبيزنطية. وقد تحدر من هذه الارومة العريقة ذات التوجه البيزنطي (الملكي) فئات والروم، التي تعمر البروه وبيروت وصيدا.

ولم يتسرب المسيحيون الى جبال لبنان الا فيا بعد. وربما كان قد تقدمهم الى المرتفعات جماعة ايرانية الاصل يقال لها المردة، ويسيطر الابهام على اخبار منشأها ومواطنها الاولى. والمشهور ان اباطرة الروم استخدموهم كمرتزقة ، يدفعهم هاجس احتواء المد الاسلامي ايام بني امية ، في القرن السابع الميلادي ، المنطلق من قاعدتهم دمشق. وفي هذا الوقت كان الموارنة الهاربون من وداي العاصي ابتعاداً عن ضغوط اليعاقبة ، يتوافدون على المرتفعات الثمالية من لبنان. وها ان ضغط المسلمين يرث ضغط اليعاقبة في تحريك الموارنة نحو الجبل اللبناني ، ولم يتوقفوا حتى بلغوا وادي قاديشا ، فاستوطنوه ، وتمركزوا فعه ، وجعلوا منه و نهرهم المقدس ٤ . ولا شبك في ان الموارنة والمردة ، ومعهم فئة من سكان السواحل ، قد تمازجوا فالفوا معا جهرة الطائفة المارونية .

# المسلمون السنة والشيعة في لبنان

بعد ان ضمن المسلمون لانفسهم، قبيل منتصف القرن السابع الميلادي، استسلام كل من دمشق واروشليم لهم، واجهزوا على جيوش الروم وبدورها عبر بلاد الشام، تسربوا الى سواحل المشرق واقاموا فيها. ويما لا ريب فيه ان معظم سكان الشام ظلوا على ديانتهم، وان دخولم في الاسلام بقي شديد البطء. فلم ضاق المسلمون ذرعا بالهجهات البيزنطية التي كانت تستفيد من وجود المسيحيين في الموافيه الشامية، بلبنان وسورية، عمدوا الى تهجير بعض هؤلاء المسيحيين، وفقاً لما ذكره الكثير من الجغرافيين والمؤرخين المسلمين، وفي مقدمتهم اليعقوبي الذائع الصيت، ثم اسكنوا مكانهم قبائل جاؤوا بها من الربوع الايرانية. وعلى نحو مواز اسكنت في جهات الجليل قبائل يمنية لم تلبث ان امتدت فغطت جبل عامل، ومن اشهرها قبيلة بني عاملة التي اطلق اسمها على جنوبي الجبل اللبناني.

ويتعذر على الباحث ان يثبت او ينفي وجود التشيع، منذ تلك الحقية المبكرة، ما بين اولئك الايرانيين او اليمنيين. غير اننا لا نتردد في التأكيد بقيام مبكر في لبنان للحزبية العربية العنيفة، التي قسمت الناس بين قيمي ويجني، على غرار ما ساد سائر رقاع الشرق الاسلامي. فالقيسية ذات منشأ شالي او حجازي مرتبط باعمال الفتح الاسلامي، واليمنية ذات منشأ يمني، سلمى، جنوبي، سابق للفتح.

اذن، منذ نيف وثلاثة عشر قرناً، فتح المسلمون بلاد الشام وفرضوا الموهم على واهل الكتاب؛ من سكانها، واقاموا بينهم، وخصوصاً في الهواخر الساحلية بداعي المتطلبات الحربية، وهي المواخر العربيةة بتجارتها. كما اقام المسلمون في السهول الداخلية المتيسرة. وعلى هذا النحو يكون من حق المسلمين السنة في طرابلس وبيروت وصيدا وصور وربما بعلبك ايضا، ان تفاخر بجذورها العربقة جداً في هذي البلاد، وبسيطرتها التقليدية المديدة.

ولكن، في حين كان السنيون منشغلين بادارة المنطقة الساحلية كان الشيعة يغنمون الداخل، ويعلمون فيه رايتهم. وربما كان الايرانيون والبمنيون، حتى بعض المردة، تربتها الاولى المؤاتية. ولا ريب ان بعض اتباع علي المقيمين على الولاء له، قد فروا من مطاردة حكام الشام ولجأوا الى تلك الربوع اللبناني المتشيعة، متجنبين بطش السنيين المتزمتين خلال القرن الاول للهجرة.

ظهر المناولة في جبل عامل ما بين القرنين الناسع والحادي عشر، على النحو المتقدم بيانه، وهم المخلصون لعلى، المتشبئون بالولاية له.

وقد احتفظ الشيعة الامامية بهذه التسمية. ويبدو أن التشيع امتد في مطلع القرن الحادي عشر الى صور وصيدا، وخصوصا الى طرابلس حيث اعلن حكامها تشبعهم خلال سنوات كثيرة. وتسرب التشيع الى اقليم الهرمل، تحت تأثير الدولة الفاطمية المنطلقة من القاهرة. وهكذا ازدهر التشيع فترة قبل بجيء الصلبين.

## ظهور العلويين واستقرار الدروز

وعلى نحو مواز للانتشار الشيعي في لبنان جاء العلويون والدروز مبكرين، وباعداد كثيرة. ويؤكد المؤرخون الدروز ان الدرزي نفسه قام بالدعوة في وادي النبم، على السفوح الغربية من جبل حرمون. ويظهر ان اللموز انطلقوا من هذا المهد الاولي صوب الجبل اللبناني، فبلغوا المتن ومشارف كسروان. وقد انبط حكم الغرب، وهو المرتفعات المشرفة على بيروت، على مدى قرون كثيرة، باسرة درزية من الامراء البحتريين. وفي وقت غير محدد سيطر العلويون على عكار وعلى منطقة البترون، وعلى المراعي الجبلية في العاقورة، وعلى شهلي كسروان. ويبدو ان احتلالهم هذه المواقع سد المنافذ على الموارنة المحتشدين في وادي قاديشا، فلم يتسلل منهم الا نفر قليل نحو السفوح والسواحل الجنوبية.

وأقبل الصليبيون، فشجعوا جاعات النصارى، وخصوصا منهم من كانوا في السواحل، ورعوا توسعهم ولكن دون ان يعملوا على احداث تقويضات عميقة في التوزيع السكاني بالداخل.

غير ان امساك السنة بزمام الامور، من خلال الماليك المتشددين والبطاشين، في القرن الثالث عشر الميلادي وما بعده، رجع الكفة في شدة واستمرار، لمصلحة السنة في مختلف الديار الشامية. وقد وجه المهاليك اربع حلات عسكرية في السنوات ١٢٨٣ بشالي لبنان، و ١٣٤٢ و ١٣٠٥ تم المناطق. فتقهقر العلويون، او ه غلاة الشيعة، الى اطراف عكار، حيث تتشبث بعض بقاياهم حتى اليوم، الا ان تجمعهم الرئيسي كان الجبال الممتدة شالي عكار، وهي المسهاة جبال النصيرية او جبال العلويين، وتتكون منها محافظة اللاذقية الحالية.

وقد يكون الشبعة الامامية او المتاولة قد تضرروا ايضا من الحملات المملوكية المشار اليها. الا ان العديدين من بينهم تذرعوا بالتقية التي ينادي بها المجتهم، فتظاهروا بالمذهب السني؟ ولا ريب ان الكثيرن من بينهم اندبجوا على نحو دائم بالطائفة السنية، التي تظاهروا بالانتاء اليها هربا من التنكيل المملوكي. وربما كان هذا الامر في اساس الوجود السني في البقاع من القبائل المترحلة في في البقاع من القبائل المترحلة في

سورية وقد ابتعدت الى البقاع اتقاء عدوان وحزازات قبلية. ولا بد ان بعض الشيعة الذين اكرهوا على انكار التشيع، تحينوا الفرص المؤاتية للعودة الى معتقدهم الاصلي. وفي هذا السياق نرى جاعات من السنة في بيروت، خلال القرن الرابع عشر، تستعيد الراية الشيعية، وتعمل على اعلاء شأن التشيع في تلك المدينة.

وقد اسلم ايضا العديد من المسيحيين واليهود، وكانوا يشكلون كثافة ظاهرة في المدن، وقد اثقلهم التنكيل المملوكي النازل بهم، والتمييز الذي تعرضوا له، واستهوتهم الاغراءات المترتبة على اعتناق الاسلام.

والى جانب ذلك، اسكنت جاليات سنية وحاميات، في مناطق مختلفة من لبنان. وهذا ما يفسر وجود بعض القرى السنية المنعزلة، المبثوثة في الجبل، والكثافة السكانية في الثمال حيث اقام بنو سيفا، وهم اكراد، في طرابلس وعكار.

ان القضاء على العلويين جاء لمصلحة الدروز في جبل لبنان، اذ امن هم التفوق والغلبة. غير ان طائفة الدروز، منذ بداية امرها، منقسمة الى احزاب متناحرة. فالدروز اما قيسية او يمنية، على غرار سائر الناس في سائر المشرق. ولا غرو ان هذا التطاحن الحزبي ادى الى اضعاف الدروز. بيد ان الماليك، وقد كسروا شوكة المنشقين والمعارضين المكشوفين، احجموا عن التدخل في الصراعات الداخلية عبر الجبل اللبناني، وغضوا الطرف بصفة عامة عن الدورز لتحليهم بضبط النفس، واحجامهم عن الهار انشقاقهم عن الاسلام. وهكذا ابقى الماليك الاسر الاقطاعية اللهان المملوكي القوات المسلحة التي يطلبها. فكان ان استنب الامر للسنة في السواحل المشرقية وفي المنبسطات الداخلية، اما الجبل اللبناني فحكمته اسر درزية ذات بنية شبه اقطاعية، وامنت للجبل قسطاً من فحكمته اسر درزية ذات بنية شبه اقطاعية، وامنت للجبل قسطاً من الاستقلال الداخلية.

## ثالثاً: النضال لاستقلال الجبل (القرن ١٦ - ١٩)

ترسخ الاستقلال الداخلي اللبناني، الذي اقتصر في اكثر الاحيان على منطقة الجبل، شيئاً فشيئاً، خلال اربعة قرون متصلة، شابتها بعض النزاعات الداخلية والنكسات الناتجة عن التدخل الاجنبي. وقد تناوبت على حكم الجبل سلالتان من الامراء الدروز، هما بنو معن (١٥١٦ - ١٦٩٧) وكانتا تؤديان الفرائب الى الباب العالي، الذي انتهى به الامر الى ان فرض حكمه المباشر الباب العالي، الذي انتهى به الامر الى ان فرض حكمه المباشر (١٨٤١ - ١٨٤١). ولكن العثمانيين ارغموا فيا بعد على النسليم بقيام متصرفية ذات استقلال ذاتي استمرت في الوجود حتى الحرب العالمية الاولى.

في بداية الامر ظل الدروز هم القوة المهيمنة في الجبل. وشيئاً فشيئاً آل الامر الى المسيحيين ولاسيا الموارنة منهم. وامتلاً التاريخ اللبناني لا بالنزاع بين الطوائف الدينية، بل بالصراع بين القبائل والعصبيات، التي استقطبها الامراء اللبنانيون والباشوات الاتراك فلما استيقظ الشعب، وبات له دور عملي ومشكلات اجتاعية، تفجر الصراع طائفياً، لتنذكية التنذكية التدخلات والمناورات الاجنبية، وتعمل على استغلاله لمنفعتها وادى التداخل ما بين الزاع الاجتاعي الطبقي والديمقراطي، والاختلاف المذهبي او الطائفي والمعاثدي، الى تعقيدات واشكالات منوعة، توالت الترتيبات الدستورية والديلوماسة سعاً الى معالجتها وحلها.

ومن بين تلك الاحداث، وبخاصة ما تناول منها النزاع المذهبي، سنتوقف فقط عند المعالم الاشد بروزا. فالصورة مختلطة، والحوادث اصابها تلوين مغاير للاصل، حتى بات امرها عصياً على الملاحظ الاجنبي. غير ان خطوط تلك الاحداث، في بعض منها على الاقل، تؤلف الدلالات والمؤشرات الى الغد.

#### المعنيون (١٥١٦ -١٦٩٧)

كان بنو معن من القيسية. وقد تخلوا منذ زمن عن خطهم السني ليعتنقوا المذهب الدرزي. وقد انحازوا الى بني عثان لدى قدومهم الى الشام وتغلبهم على الماليك سنة ١٥١٦، في حين استمر بنو بحتر، امراء الغرب (مشارف بيروت الجبلية) على اخلاصهم للهاليك. فثبت العثمانيون المنتصرون اصدقاءهم الجدد من آل معن على امارة الشوف، وقدموهم على سائر حكام الجبل. وخلافاً للمهاليك الذيس كانوا يطالبون عمالهم بالمقاتلين، كان آل عثمان يكتفون بأن تؤدي لهم الاتاوات النقدية. وقد برز الامير المعني من دون حاجة الى غطاء ديني شرعي، فكان الحكم الاوحد بين العصبيات والعائلات المتناحرة، وكان له وحده ان يجمع الخراج والمكوس. وبعد ان رسخ قاعدته المحلية، وانحى سلطته الداخلية، اتجه نحو التحرر من نير العثمانيين، فقابله العثمانيون بالحملات التأديبية المدمرة في غير رحة.

اضطر اللامبر المعني فخر الدين الثاني (۱۵۹۰ – ۱۹۳۵) الى مفادرة البلاد الى فلورنسة في توسكانة بايطالية، حيث مكث بضعة اعوام يؤلب اوربة لنصرة قضيته. فلها عاد الى امارته ضم اليه كلاً من بيروت وصيدا وصفد بفلسطين. وكان يعول على الدروز من عصبيته. اما المسيحيون فقد استمان بخدماتهم في توجهه الخارجي شطر اوربة، وقد نفمهم نفعاً كثيراً في سياسته نحوهم. فلها قهر خصومه الشهاليني، بني سيفا تنفس موارنة قاديشا الصعداء. ويسر للنصارى ان يعمروا كسروان وقدم عليهم عائلة الخازن القيسية، الحائزة في الوقت نفسه على الحاية الفرنسية. وايده النصارى في النهوض بزراعة التوت والزيتون، فاقبلت على ايديهم مواسم الحرير والزيت والصابون، فامنت للأمير تجارة رابحة عبر الموانىء المشرقية التقييدية بصيدا وطرابلس وسواها.

على الرغم من التقدم المادي والتوسع الترابي، ظل وضع الموارنة

ركيكاً. فكان بطريركهم، حتى نهاية الامارة المعنية، يتعرض للأذى والعسف من الوالي العثهاني المقيم بطرابلس، لولا حماية غالية الثمن من جانب الحيادية، الشيعة اسياد اقليم الهرمل. واذا اراد الرحالة الفرنسي دارفيو ان يؤدي زيارة الى رأس الكنيسة المارونية في وادي قنوبين، كان عليه ان يستأذن المشايخ الحيادية، فعثر عليه ومختبئاً في كهف محاط يسرية شديدة، عسير المرتقى، خفي المسالك، حيث كان يمضي سحابة نهاره، فلا يعود منه الا مع الغسق...

#### بنو شهاب (۱۳۹۷ – ۱۸۶۱)

خر فخر الدين التاني صريع النضال ضد بني عثمان. وكان اليمنية في لبنان يحازبونهم، فقد نفاه الاتراك الى الاستانة حيث ما لبثوا ان فتكوا به. ومن بعد تقلص حجم المعنين، وانخفض لمعانهم حتى انطفأوا عام ١٦٩٧. وكان انسباء لهم من بني شهاب، وهم من السنة الذين ارتضوا الدعوة الدرزية على غرار المعنين، يقيمون في وادي التيم. فاختارهم الاعيان اللبنانيون لتولي الامارة بعد المعنين انسبائهم.

في مطلع القرن الثامن عشر تبدلت وجهة النزاعات والعصبيات، التي كانت تمزق اللبنانيين، خصوصا بعد وقعة عيندارا سنة ١٧١١. فالقيسية الحرزت، مع الشهابيين، نصرا مبينا. فإ كان على اليمنية الا ان تتقهقر مهزومة، فتنزوي في الساحل الضيق، او تنزح الى حوران في سورية. ولم يلبث جبل حوران هذا او جبل الدروز، ان بات ملجأ الدروز الفارين من لبنان لأي سبب. الا ان دروز الجبل اللبناني ما فتئوا ان انقسموا محددا ما بين يزبكية وجنبلاطية. وزعاء الحزب الجنبلاطي ينتسبون الى عائلة نزحت عن الجبل الاعلى بشهالي سورية، واستقرت في الشوف مالمختاره.

وبينا كانت الحزازات اليزبكية والجنبلاطية، غداة سحق القيسية

لخصومهم اليمنية، تفت من عضو الدروز، وتهددهم بالانقراض، كان الموارنة ينصرفون الى الكدح والانتاج، والى تلقى المعرفة في مدارسهم الطائفية والعلمانية، وخصوصا في مدارس المبشرين الاوربيين وقد افلحوا في حقول النجارة والصناعة الحرفية، وفي الزراعة. فاستعان الاقطاعيون الدروز بالفلاحين والصناع والساعة وسائس الكادحين من الموارنة، واستقدموهم الى مناطقهم واحاطوهم بالرعاية، فتكاثروا وتملكوا الارض والثروات، فاشتد ساعدهم. وهكذا انفتح الجنوب للموارنة مرحبا بهم، فأشغلوا كل مقاطعة كسروان، وقسماً كبيراً من المتن. وتكونت بينهم ارستقراطية عقارية شديدة البأس. والتحق بهم العديد من مسيحيي الداخل، وخصوصا منهم الروم المتصالحون مع البابا، او ما عرف بالروم الكاثوليك الذين يودون التملص من الوصاية الارثوذكسية. وما ان قوى ساعد البطريرك الماروني، ورسخ صلاته بالكرسي الرسولي حتى تمرد وخرج على وصاية الحمادية الهرمليين، الذين أقضت مضاجعهم وانهكتهم حملات الامراء الشهابيين عليهم. وانتقل مقر البطريسرك من الديمان وقنوبين بقاديشا الى بكركى في كسروان جنوباً. واجتذب النصارى الى ديانتهم رهطاً من الشيعة، من امثال آل هاشم في العاقورة، ورهطاً آخر من الدروز امثال الامراء اللمعيين في بكفيا، ومعلوم ما يحيط به الامراء حياتهم الدينية من تكتم.

والملاحظ ان هذه الحالات من التنصر ظلمت فرديسة ومحدودة. وبالعكس، نرى الشرع الاسلامي يتغلغل في الجبل، ومعه ظل الحكم الاسلامي، على نحو ما ذكر مؤرخون وحقوقبون من امثال ابراهيم عواد. فكم من مرة التزم المتخاصمون بحكم القاضي او المفتي البيروتيين، وكم مرة ادخل الامراء الاحكام الشرعية الى معاملات الدروز والموارنة. وقد نصح الحبر الاعظم اتباعه الموارنة سنة ١٨٠٣ بأن يرتضوا التدبير المفروض عليهم، وبداعي الضرورة في التعادل بين رعايا الدولة الواحدة».

حتى لو لم تكن هذه ، التوحيدات الشرعية ، كاملة وشاملة ، فهي تعتبر مظهرا لاندماج الطوائف وتداخلها في اطار بنية دولتية .

لقد زار لبنان الرحالة الفرنسي ج. ف. فولني، في اواخر القرن الثامن عشر. وكان معروفاً بنظره الثاقب ودقة ملاحظته؛ فكان مما لفته النام كنى الجبل تختلف اختلافاً بيناً عن سكنى المناطق الخاضعة للسلطة التركية المباشرة. فقد رأى في الجبل اللبناني بريقاً من الحرية، واكتشف خلاله وما يشبه روحاً جهورياً ». واذا عاين الجاعات الدينية والعصبيات المتناقضة تتمايش تعايشاً سلمياً ، على الرغم من الخصومة الواقعة فيا بينها، خلص الى القول بأن والمصالح العليا لامنها المشترك تملي عليها التسامح المبادل».

ولا يخفى ان الامارة كانت تجتاز محنة قاسية. فيعد ان توسعت من جديد، فبلغت السواحل وامتدت في الداخل، اقتطعت منها مجدداً كل من طرابلس وبعروت وجبل عامل، فوالى عكا المستبد، احمد الجزار باشا، كان يستغل الحزازات والخصومات بالجبل اللبناني، ويستثير المنافسة داخل العائلة الشهابية. وقد دافع بشير الثاني عن امارته بقوة بالغة ضد الاخطار الخارجية، غير ان عهده الطويل بالامارة انتهى الى الطغيان، ففتك من دون رحمة بمشايخ الدروز النكدية والجنبلاطية الذين كانوا قد ساندوه ونصروه، وبوجهاء الموارنة من آل باز، كما صب جام غضبه على العامة المتمردين على ظلمه، في انطلياس ولحفد. وقد تحالف مع خديوي مصر ضد الباب العالي، فغزت جيوش مصر المشرق، فلما بسط ابراهيم باشا سلطانه على الشام، فرض في البلاد المساواة المدنية لمنفعة المسيحيين. الا انه لم يتورع، في الجبل، عن استخدام الموارنة ضد الدروز، فحقدوا عليهم. وبعد أن أثار الدروز على الامير فقمعوا، ثار الموارنة بمعاونة الانكليز والنمسا والاتراك حتى زحزحوا ابراهيم باشا المصري وحليفه الامير بشيرآ الثاني. وبعد خلع الامير، ثم نفيه الى مالطة فالاستانة، وانهارت بعده سلطة الشهابيين.

## الحكم العثماني ( ۱۸۶۱ ـ ۱۸۶۱) والمتصرفيسة ( ۱۸۹۱ ـ ۱۹۱۶)

تفككت الامارة الشهابية، فحكم الاتراك الجبل حكماً مباشراً. وقد استاءت اوربة من الحالة التي آل اليها امر لبنان، وكان مقام البطريرك هو المؤسسة الوحيدة التي لم تتقهقر، بعد تفكك النظام الشهابي والماثلات المرتبطة به. وقد عصد الاكليروس الى حاية رعاياهم، فنفخوا في صدورهم حية القتال، وواستثارة المشاعر الطائفية المقيتة بينهم.

وكان الاتراك يؤجبون من جانبهم نيران الفتنة ، بغية تفرقة اللبنانيين والاجهاز على ما نعموا به طويلا من نعمة الاستقلال الداخلي. وكان للاسباب الاجتاعية دورها. ففلاحو المناطق الدرزية معظمهم من النصارى بينا الملاكون دروز ، فكان كل صراع بين الفلاحين والمالكين يتخذ طابع النزاع الطائفي ، في حين انه نزاع اجتاعي وطبقي . وقد تزعم طانيوس شاهين تمرد الفلاحين الموارنة على مشايخهم من الموارنة ، فئارت حفيظة المشاريخ والملاكين الدروز وخافوا مغبة انتشار الثورة الى مقاطعتهم . وهكذا جاءت مذابح سنة ١٨٦٠ ترجة لخوف مشايخ الدروز من ثورة فلاحيهم الموارنة ، لا تعبيراً عن اختلاف المذاهب ، وعن العداء الديني الطوائف .

تدخلت اوربة، وخصوصاً فرنسة، لايقاف المذابح. وسارع الترك الى الحاد الفتنة، فضربوا على يد الدروز، ففر قسم منهم الى جبل الدروز. وبعد مناقشات ومماحكات كثيرة بين مندوبي الدول الاوربية وناظر الحارجية المثاني تم التوصل الى بروتوكول ١٨٦١ الذي تم تعديله سنة ١٨٦٨ واقراره نهائياً؛ وهو ما عرف بنظام المتصرفية، وبه تحقق الاستقلال الذاتي لجبل لبنان.

هذا ؛ اللبنان المصغر؛ كان بادي الهزال. فهو لا يملك موارد رزق كافية، وهو محروم من رئتيه في البقاع الخصيب، وفي المدن الساحلية ذات التجارة العربقة، بيروت وطرابلس وصيدا. حتى بلاد عكار ومرجعيون اقتطعت منه. فلاذ اهلوه بالهجرة الى الامريكتين، والى افريقية واروبة. وظل نصارى بيروت ومسلمو عكار المتفاهمون جداً مع موارنة قاديشا، خارج المتصرفية وكان نشازاً ان يقتصر امر البلاد على السفع الغربي للجبل، فلا تتخطى حدودها رأس الجبل الا في موضعين: الهرمل ذات الكثافة الشيعية وزحلة ذات الاكثرية الملكية (روم كاثوليك) الى جانب نسبة مرموقة من الموارنة. وجيء لها بحاكم و مسيحي عثاني اي اي غريب عن سكان المتصرفية، توافق عليه الدول الاوربية الموقعة على البروتوكول، ويعينه البباب العالى. ونظمت اصور الادارة والمحاكم على نحو يبعد الاحتكاكات والنزاعات الطائفية، لأن كل طائفة اعطيت من المناصب الوظائف بي نسبة تعدادها، وبنسبة دورها الاجتاعي، فشاركت الطوائف في تسيير الامور العامة.

كان النصارى يؤلفون ثلاثة ارباع السكان في و جبل لبنان و وثلناهم من الموارنة. فكان طبيعياً ان يستأثروا بحصة الاسد من المناصب وان يهيمنوا على مؤسسات الدولة. وقد روعي جانب الدروز، فعلى الرغم من ان نسبتهم العددية كانت تضاهي عشر السكان، فقد اخذت بالاعتبار املاكهم الكثيرة. واشتمل مجلس الادارة، الذي يرئسه المتصرف، على اربوحة اعضاء من الموارنة، وثلاثة مسن الدروز، واثنين مسن الروم الاثرثوذكس، وقد اعطي كل من السنة والشيعة والروم الكاثوليك مقعداً واحداً، وانبطت نيابة الرئاسة في مجلس الادارة بماروني. واختير اربعة موارنة قائمقامين لاربعة اقضية من بين الاقضية السبعة المكونة للمتصرفية، وكان الثلاثة الباقون واحداً من الدروز وآخر من الروم الارثوذكس والثالث من الملكية او الروم الكاثوليك. وجعل على راس الضابطة العدلية درزي، وعلى رأس المحكمة ماروني. وهكذا تأسست قاعدة التمثيل الطائفي في مؤسسات الدولة ووظائفها. وقد ارتضاها الجميع قاعدة التمثيل الطائفي في مؤسسات الدولة ووظائفها. وقد ارتضاها الجميع

بصفة مبدئية وان اختلفوا في حيثياتها واساليب وضعها موضع التطبيق الفعلي.

وهذه القاعدة الطائفية مستمرة حتى الساعة، على ما ترتب عليها من مساوى، ومناعب، وما وجه اليها من نقد وتجريح.

#### رابعاً: الدولة اللبنانية اليوم

غداة الحرب العالمية الاولى قررت الدول الحليفة، بناء على مبادرة فرنسية، ان تجدد انشاء الكيان اللبناني، وان تمنحه من المساحة والموارد ما يضمن له اسباب البقاء.

استجيب دون ابطاء للمناشدة التي ابداها قادة لبنانيون في طليعتهم الموارنة، ولاسيا البطريرك الماروني الياس الحويك، وناثب رئيس مجلس الادارة، داود عمون، وهو ماروني ايضاً. اما دعاة ما سمي وسورية الادارة، داود عمون، وهو ماروني ايضاً. اما دعاة ما سمي وسورية الكبرى، وجلهم من المسلمين، فقد نعتوا بالتنكر للفكرة الوطنية اللبنانية. ذاك ان قيام ما كانوا يدعون اليه من دولة سورية موسعة، كان من شأنه احتواء الدويلة اللبنانية والقضاء على اية فرصة لاقامة كيان لبناني مستقل بنفسه. وهكذا اتسع الحرق بين دعاة الكيان اللبناني، العاملين على توسيعه بضم البقاع والمدن الساحلية وعكار ومرجميون الى المتصرفية، وبين دعاة الكيان العربي او السوري الذين يعترضون على استمرار الكيان اللبناني في الجبل، ولاسيا على توسيع هذا الكيان ليشمل ما اعتبره اللبنانيون حدودا تاريخية او طبيعية لامندوحة عنها لضان الحياة للوطن العتبد.

#### مشكلة الدولة الحديثة

سنة ١٩٢٠ انتصر مبدأ توسيع الكيان، فضمت اليه الملحقات، او هي اعيدت اليه، وتكونت دولة لبنان الكبير. وسنة ١٩٣٦ تحولت هذه الدولة الى جهورية برلمانية ذات دستور، تضم بين حدودها الاراضي التي كان امراء الجبل يتملكونها احياناً كثيرة او يضمونها الى سلطتهم، وهي الله جانب الجبل - طرابلس، وبيروت وصيدا وصور، وعكار في الشهال، وجبل عامل في الجنوب، والبقاع ووادي التيم في الشرق. غير ان المحمورية اللبنانية الناشئة تضاعف عددهم بفعل توسيع الكيان، واختلف توازنهم الطائمي وتركيبهم الاجتاعي والديني، اذ ارتفع عدد المسلمين من سنة وشيعة، مع بقاء الاكثرية النسبية للمسيحين.

ولبث مبدأ التوزيع الطائفي سيد الموقف، وكرس في الدستور. وهكذا استمرت في لبنان الحديث بدعة احدثت في العام ١٩٦١ لمواجهة نزاعات طائفية حادة، ولكن النص الدستوري اشترط لها الموقوتية. فالعرف والنص مستمران على ان تتولى الطوائف، تبعا لتعداد الافراد في كل منها ـ المسؤوليات العامة والمناصب الحكومية، لا فرق في ذلك بين لبناني عريق، ولبناني و جديد ». وكان في ذهن المخططين ان الضهانات الطائفية الدستورية من شأنها تهدئة الخواطر، وتوكيد التحفظات والاعتراضات على الوحدة الوطنية، حتى يتعايش الناس وتنمو بينهم تدريجاً روح المواطنة والشعور بالحاجة الى دولة مركزية، وطنية، غير طائفية، في مستقبل قريب. لكن الطائفية السياسية والوظيفية، وان كانت لها بعض النواحي الايجابية، ظلت وصمة سوداء في جبين لبنان الحديث؛ فاين الحداثة والديمقراطية من نظام سياسي ودستوري يصنف الناس فئات وفاقا لمعتقدهم الديني او لمجرد انتائهم الطائفي والمذهبي، ويجعل بعض المناصب والوظائف حكرا لابناء هذه الطائفة او تلك؟ فهل تبنى الدول بالتفرقة وتكريس الامتيازات؟

لم يكن متيسراً في ذلك الوقت أن يستفتى الشعب في الحلول المطروحة لمشكلة القومية والدينية. فكل اجراء من هذا القبيسل محفوف بالمصاعب والتعقيدات، وفي طليعتها التخلف العمراني للبلاد، بعد قرون طويلة من الحكم العثماني. وعلى هذا أكتفى باستمزاج الوجهاء، والمجالس والهيشات القائمة رسمياً، في موضوع الدستور الجديد. وقد امتنع العديد من المسلمين عن الاجابة عن هذا الاستمتزاج في الرأي، لئلا يعتبر ادلاؤهم برأيهم في مشروع الدستور تسلياً من جانبهم بضم الملحقات الى جبل لبنان، في نطاق الدولة المستحدثة: لبنان الكبير. ولكن مجمل الاجابات، على الرغم من حالات الاستنكاف عن الاجابة، ايدت الحاجة الى توزيع طائفي، أي الى تمثيل الطوائف في السلطة السياسية، مع توزيع موقت للمناصب والوظائف الادارية على الطوائف الدينية، الى ان تنهيا الظروف لعلمنة الادارة وفرض تكافؤ الفرص.

وكان يتزايد باستمسرار عدد اللبنانيين الرافضين لترسيخ الطائفية ، المتخوفين من مغبة الحسابات الطائفية وما يترتب عليها من حساسيات أو حزازات تنذر بشر مستطير . خصوصاً وان ارتهان وظائف الدولة بأشخاص محسوبين على جاعات معينة ذات منشأ ديني ، يؤلف عقبة كأداء في سبيل اقامة البنية السليمة للدولة الحديثة والعلمانية .

البداهة تقضي اذن أن يتخطى اللبنانيون الوضع التراكمي ذا المعالم الطائفية البالية، لكي يحققوا تنافياً وطنياً، ووحدة حقيقية يؤلف فيها الافراد، على اختلاف المنشأ أو المعتقد الديني أو الفكري أو السياسي أو الخزي، مواطنين متساوين في الحقوق والواجبات في دولة عصرية لا تقيم لغير الكفاءة وزناً. وهذا ما يتطلب نسف الخلفية الطائفية واقامة تشريع وتنظيم حديثين. ولكن سرعة السير في هذا التحول، وحيثياته ومداه، تتأثر بالظروف والمصاعب النابعة من رواسب الماضي، ومن المطامع والمداخلات السياسية الخارجية. فيا دام التوافق العام والواضح على هذه الامور غير قائم، فالمسألة ستظل مطروحة، والنار اما مشتملة أو كامنة تحت الرماد. ولا حل ناجماً في الافق لا يستند الى اتفاق الإطراف جيماً على الاسس المتوجبة لبناء دولة حديثة قابلة للحياة وللتقدم في عصر العلم والعقل والديمقراطية. على ان الشويش الذي أصاب صورة لبنان منذ العام 1970 لا يزيل من الاذهان

ما قطعه اللبنانيون من شوط بعيد في حقل العمران والادارة والتلاقي وتخطي
 الاعتبارات البالية وسائر المعوقات والرواسب التوازن والمصاعب الطائفية.

خلال العقود الاخيرة من الزمن، واجهت السلطات اللبنانية ثلاثة أنواع من المشكلات المتصلة بالطوائف. وفي فترة الانتداب كان المفوض السامي الفرنسي ومعاونوه يساعدون اللبنانيين، أو يحلون محلهم في مواجهة تلك المشكلات ومعالجتها. وهي:

١ \_ تقدير القوة العددية لكل طائفة دينية.

٢ ــ ارضاء الطوائف عن طريق توزيع منصف فيا بينها للـوظــائــف
 والمناصب والمغانم.

" - اشراك الطوائف ومن ثم ادماجها تدريجاً ، في هيكلية الدولة اللبنانية . أول المشكلات التي يتوجب حلها هي المشكلة الاحصائية ، لكونها مفتاح الحسابات والتوازنات . ولقد أكنفي في البداية بالتقديرات والتخمينات التقريبية ، ثم أجري تعداد رسمي للسكان في السنة ١٩٣٢ . وقد تبين من هذا الاحصاء أن المسيحيين لم يعودوا أكثرية السكان لمولا انفهام الارمىن الى صفوفهم على الرغم من حداثة لبنانيتهم ، اذ أن الجنسية اللبنانية الما أعطيت لم فور لجوئهم الى لبنان ، قبل عشر سنوات ونيف ، تطبيقاً لأحكام معاهدة لوزان . ومنذ ذلك الوقت يدور الجدل حول المغتربين اللبنانيين الذيمن احتفظوا بجنسيتهم اللبنانية . فان أكثرية هؤلاء المغتربين مسيحيون ، ويدعو المفريق المسيحي الى ادخالهم في احصاء المقيمين تأميناً لتفوقه العددي ، ولكن الفريق الاسلامي يصر على رفض هذه الدعوة .

في كل الاحوال ان النسبة العددية للسكان غير مستقرة. فالمسيحيون شديدو المبل الى الهجرة، والمسلمون ان هاجروا عاد معظمهم. والمسلمون عموماً والدروز خصوصاً، شديدو التوالد. ويشكو المسلمون من تحيين السلطات المسؤولة عن الجنسية اللبنانية، فهم يؤكدون ان هذه الجنسية تمنع بسهولة تامة لأي مسيحي أجنبي يطلبها، وترفض أو تمنح في صعوبة بالغة

لطلابها المسلمين الاجانب، ومن بينهم ألوف العمال السوريين المقيمين أباً عن جد، وبغير انقطاع على الاراضي اللبنانية، ويقال مثل ذلك عن الاكراد المسلمين. علماً ان السوريين والاكراد ضروريون للاقتصاد الوطني. ولا يفتأ الموارنة ينادون بما يصفونه بدور تـاريخي لهم في تـأسيس لبنـان المستقـل، ويريدون أن يؤخذ هذا الدور بعين الاعتبار، فيبقى لهم وزن غالب، وان تناقص عددهم. ولكن الشيعة، من جهة أخرى، أخذوا يدركون ازدياد قوتهم وعددهم، وربما كان صحيحاً انهم باتوا أكثر الطوائف اللبنانية تعداداً.

على قاعدة هذا التفوق العددي السيط لمصلحة المسيحين. تحسب الحسابات، وهو تفوق يعتبرونه مستمراً، بصفة اصطلاحية. ويخصص للمسيحين من المقاعد النيابية ما معدله ستة مقاعد مقابل كل خسة مقاعد للمسلمين والدروز معاً. وهذه القاعدة معمول بها منذ عشية الاستقلال. ومنذ العام ١٩٣٣، وبناء على اقتراح خيرالدين الاحدب، تناط بالطوائف الرئيسية كل المناصب السياسية الرئيسية. ويرى الكثيرون ان و الميثاق الوطني، المعقود عام ١٩٤٣ انما كرس هذا المبدأ وثبته في التعامل. وعلى هذا تعود رئاسة الجمهورية لماروفي، ورئاسة الحكومة لسني. أما رئاسة بحلس النواب فيتولاها عملياً شيعي. والحقائب الوزارية توزع، بدورها، على الطوائف تبعاً لأهمية كل منها ووظائف الادارة العامة مرهونة هي الاخرى للطوائف، على الرغم من ان النص الدستوري للعام ١٩٢٦، الذي كرس مبدأ التمثيل الطائفي في المناصب والوظائف، تعمد القبول ان ذلك ويتم بصفة موقتة ع. وكثيراً ما نشأت مواقف كاريكاتورية عن الالتزام العنيد بهذا المبدأ البالي.

لقد سلم رئيس الحكومة رياض الصلح، عشية الاستقلال، بمبدأ التوازن الطائفي في الدولة اللبنانية، في سياق و الميثاق الوطني ،. الا أنه ظل يعارض مبدأ التوزيع الطائفي للوظائف. وشتان ما بين التمثيل الرسزي والتسوزيع الحسابي المتعنت، ففي أول بيان وزاري لحكومته الاستقلالية دعا الى و الغاء الاعتبارات ذات الصفة الطائفية ، ووصف الطائفية بأنها وأول الشرور التي

ينبغي لنا أن نجتنها من مؤسساتنا الرسمية ،، ووعد بمكافحة الطائفية ، في النفوس قبل النصوص ، غير ان المشهور ان هذا الاصلاح لم يقيض له النجاح ، باستثناء بعض التدابير التي اتخذت على صعيد الخدمة المدنية .

ان فشل الاصلاح الاداري العلمإني، وتعذر التخلص من العقبات والتعقيدات الطائفية، فسره الكثير من اللبنانيين، من أمثـال الاب يــوســف مونس عمد كلية الآداب في الكسليك، بأن لينان و فشل بعد الاستقلال في تحقيق اذابة القوميات والاتنيات العديدة المتعايشة في اطاره ،. ويستنتجون من هذه المقدمة أن لبنان ليس « دولة وطنية ، بل دولة متعددة القوميات ». وفي الصف المعاكس نرى أشخاصاً من أمثال الاستاذ بهيج طباره، أحد المؤسسين لجبهة « لبنان الموحد من أجل التقدم » يـؤكـدون ان « الطـوائـف أسـاءت التصرف بمشاعر رعاياها ، فاستقطبت ، على نحو تجاوز الحدود ، ولاء المؤمنين ، لهًا ». وبكلام آخر، أقامت الطوائف بين أبناء الوطـن الواحــد، « حــواجــز مصطنعة » شأنها تفرقتهم واستغلال تلك التفرقة للقبول بتعبذر الاندماج والوحدة. فلو أخلصت الطوائف في تـوجههـا الوطني لما استمـر الشقـاق، ولتوحدت المشاعر الوطنية، ولأمكن تخطى الطائفية التي انما ارتضيَ بها \_ عبر الميثاق الوطني ـ لتكون مرحلة وحسب على طريق البناء القومسي للـدولـة اللبنانية. ولكن أن يبنى الكيان الوطنى كله على قاعدة الطائفية فذلك وسير الى الوراء ، (راجع الاستفتاء الذي أجرته الاوريان ـ لوجور في ٨ و ١٥ أيار

الأزمة الدموية اللبنانية ، المتواصلة ما بين مد وجزر منذ العام ١٩٧٥ ، من شأنها طرح المشكلة في اطار جذري حازم . ومع ان المحنة الحالية لم تنجم عن صدامات دينية بين الطوائف ، الا أن المواقف السياسية المتعارضة جاءت متوازية مع الاطارات الطائفية ، فظهرت الصدامات السياسية \_ خطأ \_ وكأنها صدامات طائفية ، ونتج عن تطوراتها استيقاظ الغرائية والحساسيات ذات الجذور الطائفية والرواسب التاريخية ، الامر الذي جعل التساؤلات تحوم حول

التوازن القائم في البلاد ما بين الطوائف. وفي حين دعا البعض، في حياه وتردد، الى تقسيم لبنان على منطلقات طائفية، نرى أكثرية اللبنانيين، على الرغم من كل ما حصل من اقتنال ودمار وجروح، تتشبث بوحدة البلد والشعب والدولة، وتعتقد بضرورة تخطي الطائفية كأساس للدولة والمجتمع اللبناني.

في 10 أيار 1940 طرح المشكل أمام مجلس النواب. كانت وقتشة حكومة رشيد الصلح قد تزعزعت تحت تأثير الاحداث الدموية الناشبة منذ خسة أسابيع، فوقف الصلح يخاطب البرلمان بقوله: « ان الامتيازات السياسية التي يقوم عليها النظام اللبنائي السيامي قد تحولت \_ في اطار التطور العاصف بلبنان وبعلاقاته مع محيطه العربي \_ الى عقبة كأداء تمنع كل تقدم وتهدد بالرجوع الى الوراء، وبتهديم كل البناء الذي حرص رجال الاستقلال على تشييده، فالخيار محصور اذن ما بين « اعادة النظر في الصبغة السياسية القائمة تشييده، فالخيار محصور اذن ما بين « اعادة النظر في الصبغة السياسية القائمة الاجتماعية وبين « اعتماد أسس ديمقراطية جديدة » للدولة والمجتمع، من شأنها « علمنة مؤسسات الدولة واقامة العدالة الاجتماعية وتحقيق التنمية المتكاملة » . وقد أضاف السيد رشيد الصلح قوله « ان « الاوساط الوطنية » وهو شخصياً ، يعتنقون الرأي الثاني .

وعلى النقيض من هذا النوجه الجذري، اعتمد الرئيس سليان فرنجية ومعه الوزير الاول السيد رشيد كرامي، بعد تسعة أشهر من صدور بيان الصلح المنوه به، موقفاً اصلاحياً لا جذرية فيه، وبعد مشاورات جرت مع القيادات السورية، في اطار الوساطة المعروضة، أعلن رئيس الجمهورية اللبنانية، في ١٤ شباط ١٩٧٦، عبر خطاب متلفز، و برنامجاً للعمل الوطني و مكوناً من ١٧ نقطة، من شأنه اتمام الدستوروالميثاق الوطني للعام ١٩٤٣. وقد كرست هذه الوثيقة التوزيع الطائفي للرئاسات الثلاث، لكنها أقرت بتعادل المقاعد في البرلمان بين المسبحين والمسلمين، وقوت موقع رئيس الحكومة السني، اذ

سوف يختاره مجلس النواب لا رئيس الدولة، وجعلت من رئيس الحكومة شريكاً فعلياً لرئيس الجمهورية في أعماله التنظيمية المختلفة؛ ولحظت «الغاء الطائفية في الوظائف الادارية »، وأقرت مبدأ الكفاءة وتكافؤ الفرص، مع مراعاة المساواة بين الطوائف لدى توزيع الوظائف العائدة للفئة الاولى.

وقد وافقت على برنامج ؟! شباط، (المعروف بالوثيقة الدستورية) معظم القوى والاحزاب السياسية المسيحية والاسلامية، باعتباره ترتيباً موقتاً. على ال النقد الشديد لم يوفره. فالسيد بيار الجميل، السياسي الماروني ورئيس حزب الكتائب اللبنانية، أعرب عن أسفه لكون «الطائفية قد تكرست في هذه الوثيقة، عوضاً عن أن تلغى نهائياً ». كما ان مغتي الجمهورية اللبنانية، والزعاء الرئيسين للمسلمين ـ باستثناء السيد رشيد كرامي، والامام موسى الصدر \_ أعلنوا شجبهم الابقاء على هذه «العنصرية الدينية» الحمقاء المجسمة في الطائفية. فهم يرفضون ان تكرس، بنصوص مكتوبة، رئاسة الجمهورية للموارنة، ولا يكتفون بما لخظته الوثيقة من تدعم لموقع رئيس الحكومة.

على الصعيد السياسي، لم تتعدل لهجة الجدل السياسي وعباراته، أو هي الا تكاد تتعدل، منذ قيام الجمهورية اللبنانية. فالكثيرون يرون في التوازن الطائفي، المكرس في الدستور وفي الميثاق الوطني، مزايا انقاذية. غير ان النقد المرير لا يوفر هذا المبدأ في التوازن الطائفي، اما لجهة تطبيقه الكمي حيث يشتد التجاذب والتشنج، ويشكو البعض من انعدام الانصاف فيه، أو لجهة مبدئه أصلا، اذ يعتبرونه عقبة كأداء في وجه البناء الجدي للدولة العصرية. غير ان النسيان الذي سرعان ما غلف الوثيقة الدستورية المطروحة في ١٤ شباط ١٩٧٦، فيؤيد ان أي تعديل جدي للنظام يصعب تصوره وتحقيقه في فترة الازمة، حتى لو كان الغرض منه معالجة تلك الأزمة والتخفيف من حدتها ومخاطرها.

على الرغم من كل ما يقال في الطائفية ، سلباً وايجاباً ، فقد أفلحت الطوائف اللبنانية في ان تتعايش منذ العام ١٩٢٠ في النطاق الدولي الراهن.

وفي حين يتوقف الكنبرون عند مناقشاتها السياسية، نراهم يبذلون اهتهاماً أقل بالمظاهر الاخـرى لـذلـك التعـايش، ولا سيا حقـوق الافـراد والحريــات ربط الدينية. الطوائف امام الاندماج ومجالات التشريع الحاصة.

منذ قيام الجمهورية اللبنانية والطوائف تتجاذبها متطلبات الانـدمـاج والتوحيد واغراءات الاستقلال بالتشريع الخاص لكل منها. وبالفعل حافظت على استقلاليتها التشريعية وزادت من اتساعها في غير مرة.

فلكل طائفة أن تنظم، في حرية واحتكار، تأمين حقوق العائلة والميراث لأبنائها، بما في ذلك حق الزواج وما يترتب عليه. وعلى الرغم من المحاولات المتكررة، فشلت الدولة اللبنانية في اقامة الزواج المدني، حتى في صيغته الاختيارية. وعلى هذا فالطوائف تتمتع بجزء من السيادة على نحو متوارث منذ القدم. ولعل الاسلام أشد الفرقاء تمسكاً في الدفاع عن صلاحيته في أمور الاحوال الشخصية. ذاك ان هذا الموضوع يتصل بالأحكام القرآنية، فهو شأن الهي، ولا يجوز ان يتدخل فيه الناس، ولا سيا ان كانوا غير مسلمين.

ولكن، على نحو ما يتضح من أعال الاستاذين بيار كاتالا واندريه جرفيه، ومعاونيها، حول و القانون اللبناني و، ثمة في هذه الموضوعات بعض المبادرات الناجحة من جانب الدولة، التي و ترمي الى استحداث قانون جديد جدة كلية من خلال العلمنة و. ففي بعض الحالات تطال تلك التشريعات كلا من المسيحين واليهود والمسلمين. مثاله ان قانون ١٩٥١ يطبق، من دون استثناه ، على الاولاد الطبيعين، على الرغم من عدم اعتراف الشريعة الاسلامية بأولاد طبيعين. وقانون ١٩٦٦ شمل المسلمين بالاحكام المقررة في قانون ١٩٥٩ المختصة بتصفية التركات. كذلك نرى الاصول الاسلامية المرعية في السابق، قد ألفاها المرسوم التشريعي الصادر في ٢٤ تشرين الثاني سنة ١٩٤٢ وقانون ١٦ تموز ١٩٦٦. والاستاذان جرفيه وكاتالا يريان أن استقلال الطوائف الاسلامية والدرزية و لا يمنع اقامة التصاون الدائم مع السلطات العامة و... وها يذهبان الى القول بوجود نوع من التوحيد اللبناني

التشريعي التدرجي. وهما يؤكدان انه ، لا شيء يفسرق النصسوس العائدة لاحدى الطوائف عن تلك العائدة للامة بأسرها. فهذا الاسلوب التشريعي برمي الى تنسيق الانظمة الخصوصية للطوائف، والى التقريب بينها ، وتقريبها معاً من التشريع الوطني المشترك. ويقتصر الخلاف الذي لا سبيل الى تجاوزه على القانون العائلي المتصل على نحو وثيق بالمعتقدات الدينية ».

ولنا ان نضيف الى ذلك ان تطور العادات والعلائق في لبنان جعل بعض الاحكام الاسلامية الشرعية بحق الطوائف الاخرى غير الاسلامية ، قد سقطت بالتقادم وتخطاها التعامل والواقع اليومي. وقد تكرست بعض هذه التتاثج في التعامل الاداري والعدلي فباتت أمراً واقعاً ، منذ أيام الانتداب. فمحكمة النزاعات التي آلت اختصاصناتها الى محكمة التمييز (النقض) اللبنانية ، أقرت اجتهاداً مستمراً مفاده ان اقدام أحد الزوجين على تغيير دينه لا يمنحه الحق باستخدام مزايا دينه الجديد تجاه الزوج ، حتى لو كان الدين الجديد هو الاسلام. وفي هذا الاجتهاد تسليم ظاهر بالمساواة بين الطوائف المختلفة ، وبن أنظمتها التشريعية.

ومعلوم ان الاسلام لا يسلم مطلقاً بهذه المساواة. ثم ان دائرة الاحوال الشخصية في لبنان تتلقى حالات عديدة من تغيير الديانة. فمثلا، ما بين ١٩٣٨ و ١٩٣٨، عندما كانت هذه الحالات تعلن على الملأ، تمت خس عشرة حالات من ترك الاسلام للدخول في ديانات أخرى، و 2٨ حالة من ترك ديانات غير الاسلام لاعتناق الاسلام. وفي المجتمع اللبناني لا يتعرض لأية مضايقة المسلم الذي يتخلى عن اسلامه طوعاً ليعتنق ديناً آخر. علماً ان الاسلام الكلاسيكي لا يسمح بمثل ذلك.

### تنظيم الطوائف وأشكال السيادة

كل مراس للسيادة، وان جزئياً، يستتبع بنياناً من القانون العام. في هذا السياق رأينا المسيحيين وقد انتظموا تحت سلطة رياساتهم الدينية، بفضل الترتيبات التي منحهم اياها الفتح الاسلامي والدولة الاسلامية الناتجة عنه.

ولكن المسلمين بدورهم ما لبنوا ان ساروا على النهج نفسه ، اذ انتظموا هم أيضاً ، على النموذج المسيحي ، تحت سلطة رؤساء لهم. ويقال مثل ذلك عن المدروز . والحقيقة ان الموارنة ، المعتكفين في الجبال اللبنانية ، ظلوا بصورة شبه دائمة خارجين على سلطة الشرع الاسلامي ، أي على احكام أهل الذمة ، الموضوعين تحت و حاية الاسلام ، وقد أتاح هذا الوضع لبطريرك الموارنة ان يشعر بالاستقلال في رعيته ، وهو استقلال أمر واقع استفله بلباقة ، على ضوء الظروف والمناسبات ، لتدعيم سلطانه المباشر على أتباعه . وسبق لنا أن أوردنا قبل نيف وثلاثين سنة ، في كتاب لنا ، و ان رأس الكنيسة المارونية ما زال يارس ، في خضم القرن العشرين ، وفي لبنان ، سلطانا واسعاً ينعكس فعله على بنية الدولة نفسها ، ويداني في شكله ومداه الامتيازات السامية » .

ان اختصاصات السلطة الطائفية والمذهبية تم تحديدها، في البداية في أيام الانتداب، بقرارين من المفوض السامي صادرين سنة ١٩٣٦ ثم سنة ١٩٣٨ ولكن في السنة ١٩٣٦ عصر أمر هذين القرارين وأحكامها بالطوائف غير المسلمة. ذاك ان اختصاصات المحاكم الشرعية كانت شديدة الاتساع نظراً لان المسلمين كانوا أصحاب السلطة الحاكمة، منذ أزمنة بعيدة. وعلى غوار هذا الاتساع في اختصاص المحاكم الشرعية، سار المشترع اللبناني في ٢ نيسان الموائف عن عوضاً عن تقليص اختصاصات المحاكم الشرعية لمصلحة المحاكم المسيحية، عوضاً عن تقليص اختصاصات المحاكم الشرعية لمصلحة المحاكم المدنية الموحدة للدولة اللبنانية. وعندلذ ثارت ثائرة المحامين وغضبوا غضبة مضرية، « لا ضد الاكليروس المسيحي وعلماء المسلمين، بل ضد الصلاحيات المضفاضة والمبالغ بتوسيعها التي منحت للمحاكم الروحية والمذهبية في اطار القانون المشار اليه».

ان للطوائف المسيحية بنية كنسية تراتبيية معروفة وكلاسيكية. وقمد اعتمدت الدولة اللبنانية هذه البنية القائمة فتعاملت معها. ولكن كيف السبيل الى التعامل الدولتي مع المسلمين، وهم الاكليروس لهم ولا تراتبية دينية بالتالي؟ فلا بد من تنظيم أمر المسلمين والدروز ، وهذا ما يفترض البدء باقامة هيكلية تراتبية لركائزهم الدينية .

وقد برزت الحاجة لهذا التنظيم، أول ما برزت، بازاء السنة. فلأول مرة غرج جاعة السنة عن وضع الطائفة الدولة، ويكتب عليها ان تتعامل مع أغرج جاعة السنة عن وضع الطائفة الدولة، ويكتب عليها ان تتعامل مع الدولة كطائفة من عدة طوائف، لا كسلطة عليا مهيمنة على تلك الدولة. ذاك كان غرض المرسوم الاشتراعي الصادر في ١٣ كانون الثاني سنة ١٩٦٥ الذي حدد طريقة الانتخاب ومدى الاختصاصات للمغني و بوصفه الرئيس الديني للمسلمين و ممثلهم الرسمي تجاه السلطات العامة ه. ويتمتم بنفس الحقوق التي المعتبار المخصص للبطريرك الماروني. ثم جاء قانون تال، فمنح المجلس الشرعي الاسلامي حق تعديل الاحكام الواردة في ذلك المرسوم الاشتراعي. ومغزى هذا التدبير، كها يقول العلامة والمشترع الكبير ادمون رباط ه ان سيادة حقيقية في المجال الاشتراعي قد أقرت لمصلحة الطائفة السنية، اذ جملت الطائفة بمثابة كيان سياسي سيد، وباتت في واقع الامر ذات استقلال عملي».

أما طائفة الشيعة فمنذ العام ١٩٢٦ ، أيام الانتداب الفرنسي ، اعتبرت متميزة عن أهل السنة . وبموجب قانون ١٩ كانون الاول ١٩٦٧ ثم تنظيم الطائفة الشبعية المكرسة للطوائسف الطائفة الشبعية المكرسة للطوائسف الرسمية . وقل مثل ذلك عن الطائفة الدرزية اذ كرس القانونان الصادران في ١٣ تموز سنة ١٩٦٢ ما تتمتم به هذه الطائفة من استقلال واقعي يرجع الى ماض بعيد جداً .

يلاحظ الباحث أول ما يلاحظ ان الطوائف الاسلامية اكتسبت من هذه التطورات توسيعاً لسلطاتها التشريعية. غير ان ما يلفت النظر ان القوانين التي كرست للطوائف الاسلامية تلك الامتيازات والحقوق الهامة أقرتها مجالس نيابية أكثريتها من غير المسلمين، وصدرت عن رئيس دولة يدين بالمسيحية.

المسلم يرى في هذا الامر صورتين متناقضتين: فهو يحقق لنفسه مكاسب لم نكن له، ولكنه يرى الاسلوب المعتمد غير طبيعي أو شرعي. وهكذا قد يكتشف الباحث في التقنية التشريعية المعمول بها في لبنان، على قلة المعنيين بهذا الحقل من البحث العلمي، شواهد أخرى منوعة على نزوع اللبنانيين الى الحلول الوسطى، والترضيات، نزوعاً شبه غريزي. فهذا الاسلوب التوفيقي، وان بدا ناشزاً في نظر البعض، مستحب في نظر بعض آخر من الدارسين، وهو على أي حال أداة تنسيق وتناغم ما بين طوائف لا يجمعها الا ارادة العيش المشترك.

### التمثيل الوطني والعمل السياسي لزعماء الطوائف

البنية المتشابكة للسلطات، تشريعية وتنفيذية ، تعين على الاخذ بتلك المسالك التوفيقية ، التي يغلب عليها النجاح وحسن المآل. غير ان هذه الخلفية الطائفية المعقدة والمتداخلة انتهت الى دفع رؤساء الطبوائف الى الواجهة السياسية ، مما أوجد دولة ظل ، أو دولة موازية لا يتلاءم وجودها مع متطلبات الدولة الوطنية الحديثة .

لقد أشرنا الى تقاسم الرياسات في الدولة ما بين الطوائف الرئيسية. غير ان المسلمين ما فتئوا يتذمرون من انعدام المساواة والانصاف في هذا التقاسم. وقد اقترحوا ، غير مرة صيغاً معدلة لهذا التقاسم يرون فيها نصفاً لهم وعدلاً . ذاك ان واقع الحال جعل السلطة الاجرائية (أو التنفيذية) في يدي رئيس الجمهورية الماروني. وليس لرئيس الحكومة السني سوى اختصاصات دستورية ضيقة جداً. الا انه قد يتوصل الى ممارسة نفوذ فعلي ، في بعض الحالات. غير ان الطائفة السنية لا ينالها بصورة عامة من انتاء رئيس الحكومة لها الا مكاسب معنوية ، يعتبرونها غير كافية أو شافية .

الحال بالنسبة للسلطة الاشتراعية أشد تشابكاً. فعلى الرغم من اختيار النواب على أساس انتائهم الطائفي، فانهم لا يشكلون مجلساً لممثلي الطوائف. فهند العام ١٩٤٤ قام النظام الانتخابي على أساس وحدة الجمهور الانتخابي. و فكل الناخبين في كل دائرة انتخابية يشتركون حكماً باختيار كل النواب المخصصين للدائرة المعنية «. فاذا خصص للدائرة المعنية مقعد ماروني أو سني، فالمرشح يختار حتاً من أبناء الطائفة المشار اليها ، الا أن الناخبين المسجلين في الدائرة ، مها كان انتاؤهم الطائفي أو الحزبي أو السياسي ، فيقترعون جيعاً لمصلحة ذاك المرشح أو لمصلحة منافسه . وهكذا يمثل المرشح الفائز بالمقعد النيابي كل ناخبي الدائرة ، على الرغم من خصوصية انتائك الطائفي . وهذا ما يفرض على المرشح أن يتوجه الى كل ناخبي دائرته ، فلا يتوقف عند حدود بناء طائفته الخاصة . وعلى هذا الوجه يتحقق التوافق مسبقاً ما بين المرشحين ، ليستمر بين الفائزين بالنيابة ، الى أية طائفة انتموا . وتكون النتيجة أن النائب ، على نحو ما نص الدستور ، يمثل الامة كلها » ولا يقتصر تمثيله على طائفته الخاصة .

مؤدي هذا النظام أن يتحول المجلس النيابي الى مصنع للوفاق الطوائفي الحقيقي، تغذيه أحياناً متطلبات اللياقة والمجاملة، أو أعمال يدل ظاهرها على التخلي عن المسؤولية. وهكذا تجتمع التناقضات في الاطار البرلماني اللبناني. فمن جهة قد تتخلى السلطة التشريعية الوطنية للطسوائف عن حقوقها في السيادة، ومن جهة أخرى معاكسة، قد تتخطى كل الفوارق والحواجز لتقيم بعض مظاهر الوحدة السياسية للدولة. ولكن هل لمثل هذا البرلمان ان يفلح في فرض قانون للزواج المدني الاختياري، مثلا ؟

ان تركيبة البرلمان تحول دون استقطاب الزعاء السياسيين لطوائفهم الدينية. لذا تظل الزعامة الدينية لرجال الدين، وبالفعل قام هؤلاء بالزعامة الدينية قبل انشاء البرلمان. وها ان القانون يقيم من رجال الدين ممثلين لطوائفهم أمام السلطات العامة، على نحو ما أشرنا اليه من أمر المفتى في القانون المخصص للطائفة السنية. وبالفعل، وعلى الرغم من الطابع المجلسي أو الجياعي للتنظيم الطائفة، نرى رؤساء بعض المجالس الطائفية، كالامام موسى

الصدر ، يؤدون دوراً سياسياً رئيسياً .

كل الامور، الى درجة بعيدة، مرهونة بالظروف والامزجة الشخصية. ولا يخفى الدور الذي أدته المبادرات الشخصية الصافحرة عن بطاركة أو عن أماقفة موارنة، سواء خلال عهد الانتداب أو بعد الاستقلال. ولكن في السنوات العشر الاخيرة، بتنا نرى رؤساء الطوائف الاسلامية يتحفرون للتحرك والعمل العام. فاذا تذكرنا شمول الاسلام للدين والدنيا مماً، أدركنا ان هذا الطموح طبيعي ولا جناح فيه. وبالاجال لم يبق لمداخلات رؤساء الطوائف من التواتر أو الاهمية، ما كان لها في السابق. وقد يفسر رؤساء اللوائف من التواتر أو الاهمية، ما كان لها في السابق. وقد يفسر ذلك بأن قادة المبليشيات تصدروا الواجهة، وأبعدوا الزعامات الروحة الى المؤخرة.

ييل المسيحيون الى حصر النشاط الطائفي العائد لهم في المجالات الدينية والثقافية. وكثيراً ما يلومون المسلمين لأنهم لا يقفون عند هذه الحدود، غير انهم بذلك يعلنون جهلهم بشمولية الاسلام، وعنايته بالدين والدنيا جمعاً. ولعل اختلاف المفاهيم والمجالات والاختصاصات فيا بين الطوائف في مقدمة الاسباب التي تعرقل اندراج الطوائف الدينية اللبنانية في مسار الدولة والمجتمع.

#### الخاتمة

بعد الاحداث الدامية الراهنة ، وهي تخرج عن الاطار الضيق لهذه العجالة ، لا بد أن تطرح من جديد مشكلات التعايش بين الطوائف. ولا غرو ان المحنة الحالية ستزيد من حدة تلك المشكلات. فالصحيح ان المحنة لم تنجم عن صراعات طائفية مكفوفة ، الا انها لا بد لها أن تعقد الامور وأن تنيخ بظلها على التعامل التاريخي فها بين الطوائف.

يرى البعض اليوم ان اعادة بنيان الدولة اللبنانية لا يحتاج لأكثر من احياء الفسيفساء الطائفية، شرط تأمين لحمة أفضل في ما بين الطوائف، وتشابك أكثر ايجابية وفعالية.

غير ان النفوس المتحررة من التقاليد، والمتحلية بالجرأة والاقدام، تعتبر ان اقامة دولة عصرية بكل معنى الكلمة، وفي أبسط مفاهيم البنيان الوطني والقانوني للدولة، تتعارض مع وجود عدة دول ضمن الدولة، أي وجود سيادات طائفية ضمن السيادة الوطنية. فلا مندوحة من اذابة هذا النشاز المتجلي في تعالي الطوائف على السلطة العامة، أي على الدولة والمجتمع، ولا بدمن جعل الوطن قبل الجهاعات الجزئية التي يتكون منها. فاذا كان لا بد من تعددية فلتكن تعددية ثقافية، وأدبية وفنية، ودينية واجتاعية، لا تعددية سياسية.

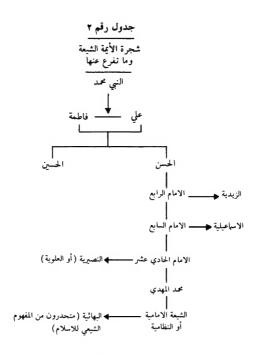
وأخيراً يعتقد بعض آخر ان مجرد العودة الى الصيغة التي كانت قائمة قبل الاحداث الاخيرة من شأنه أن يعيد العجلة الى مسيرتها ، فتصطلح الامور تباعاً وبصورة عفوية تبعاً لمتطلبات الظروف ، وتتهيأ تالياً ظروف أوفر مؤاتاة لنمو أفضل وازدهار أزهى .

ولا غنى للمواطنين اللبنانيين من أن يختاروا بين تلك الحلول الثلاثة. وجل طموحنا أن تسهم ملاحظات ومقترحات صديق قديم لهم، مقيم على الود لهذا الوطن الحلو، وهذا الشعب النشط، في حلحلة المشكلات وزحزحة الصعوبات واستشراف الحلول.

جدول رقم ١ أبرز الطوائف المسيحية في الشرق وعلاقتها الراهنة بلبنان

التنظر							
الطوائف غير الملتزمة برومة							
فئة المعتقد	التبمية	مقر بطريركي ذو صلاحية في لبنان					
يعاقبة (طبيعة واحدة)	كنيسة السريان الارثوذكس أو اليعاقبة	بطريرك و انطاكية ، في دمشق					
	<del></del>						
يعاقبة (طبيعة واحدة)	الكنية القبطية أو الإقباط الارثوذكس	بطريرك و الاسكندرية و في القاهرة					
بيزنطي (فوطيوس)	الكنيسة الارثوذكسية (الروم الارثوذكس)	بطريرك وانطاكية وفي دمشق (يمترف برئاسة فخرية لبطريرك الفنار المسكوني في اسطمبول)					
نساطرة	الكنيسة الاشورية الرسولية أو النسطورية	كاثوليكوس يقيم حالياً في الولايات المتحدة الامريكية					
شبيهة باليعاقبة	الكنيسة الارمنية الرسولية أو الغريغورية » (الارمن الارثوذكس)	كاثوليكوس كبليكية في انطلياس قرب,بروتخابع لكمائموليكوس كمل الارمن باتشمبازين (ارمينية السوفياتية)					
كنائس أو بيع أو طوائف شتى	كنائس بروتستنتية شتى	سلطات شتى					
ملاحظة: كل هذه الكنائس ترفض طاعة البابا (أو الحبر الاعظم)							

الذهب			والمفاهيم		
مشتركبين الملتزمين وغير الملتزمين برومة	تاريخ الاتحاد مع رومة	التسمية	مقر بطريركي ذو صلاحية في لبنان		
انطاكي أو سرياني	1771	كنيسة السريان الكاثوليك	بطريرك ۽ انطاكية ۽ في بيروت		
ماروني (فرع من المذهب الانطاكي)	ذاته استمرار وأقعي	الكنيسة المارونية	بطريرك « انطاكية » في بكركي قرب بيروت		
قبطي (أصله اسكندري)	1727	كنيسة الاقباط الكاثوليك	بطريرك ، الاسكندرية ، في القاهرة		
بيزنطي (روم أو يونان)	1772	كنيسة الروم الكاثوليك أو الملكية	بطريرك و انطاكية » اما في القاهرة أو في دمشق		
كلداني	1007	الكنيـة الكلدانية الكاثوليكية	بطريرك ۽ بابل ۽ في بيروت		
أرمني	172.	كنيسة الارمن الكاثوليك	بطريرك ۽ القسطنطينية ۽ في بيروت		
لاتيني	أثناء الحروب الصليبية	كنيسة اللاتين	معتمد رسولي في بيروت		
بروتستنتي منوع					
ملاحظة: كل بطاركة الكنائس الشرقية الكاثوليكية يدينون بالولاء لقداسة البابا					





### مؤسسة دار الكتاب الحديث للطباعة والنشر والتوزيع

مشروع ثقافي جديد ما زال يخطو خطواته الاولى، وكلنا امل ان تكون هذه الخطوات ثابتة وراسخة لا تتعثر، وان تستمر واثقة من نفسها لا تحيد عن خطها.

انه مشروع ثقافي يطمح الأن يقف في طنيعة المؤسسات الثقافية الوطنية التقدمية في العالم العربي من دون أن يحصر نفسه في قوالب ضيقة محدودة وان يتعامل مع الفكر العلمي البناء من اية جهة جاء طالما حافظ على موضوعيته وعقلانيته.

ويأتي مشروعنا ليسد ثغرة في مجال الطباعة والنشر تسركتهما الاحمداث المأساوية الاخيرة في لبنان والمشرق العربي وليسماهم مع باقعي دور النشر والمؤسسات الثقافية ذات النفس التقدمي في لبنان والعالم العربي في النهوض بالحياة الثقافية العربية.

ومع بدايات مشروعنا الجديد لا يسعنا الا ان نرحب بكل انتاج جديد لا يخرج عن الخط الذي رسمناه لانفسنا ويساهم في بناء الثقافة العربية....

الناشم

# سلسلة العلوم الاجتماعية

قراءة في الدراسة \_ الوثيقة وشخصية الكاتب، على ضوء الاحداث والمعطيات.

العلى أبرز ما في دراسة الجنرال بيبر ورندو، هذه، انها تلقي ضوءاً ساطعاً على استهدافات اسرائيل اللبنانية من اجتياحها أرض لبنان في حزيران العام ١٩٨٣، (بالرغم من كونها منشورة قبل وقوعه بأكثر من ثلاثة أعوام)، سواء باعطائها معنى للكثير من المؤشرات، ومنها المطالب الاسرائيلية في مفاوضات الانسحاب الشهيرة، ارتباطا بمارسات الاحتلال على الارض، أم ببيان حقيقة الخلفية التي أملت أقوالا قافا غط خاص من جاحدي الوطن والهوية، ترحيباً بالعدو غداة زحفه مباشرة (شارل مالك، فؤاد البستاني، ادوار حنين وانيان صقر) واعتباره ، قوة محررة »..

فنتائج الاحتياح في سنتين مضنا عليه تبدد أوهام الواهمين وتسقط استكبار المستكبرين، بانباتها أن عملية و سلام الجليل، ذات معلى و لبنانية ، خالصة، وان العدو ليس معنياً بسلام الجليل، (أو ما أساه ابعاد المحربين الفلسطينيي عن الحدود الشهالية مسافة 20 كيلو متراً). قدر ما هو معني بانشاه ، ضفة غربية ، في لبنان ولو انه لم يسمها ، يهودا والسامرة ، أو أي اسم توراقي آخر. أن هذا يعني ضرب السيادة والاستقلال اللبنانيين بعضا الطائفية الغليظة التي عمل العدو، منذ اغتصابه فلسطين العام ١٩٤٨، وفي مدى نصف قرن قبل ذلك، على تغذيتها والتمكين لها ، بل ونسف لبنان السيد، المستقل، بنفجرات الطائفية من الاساس، لأن صبغته مناقضة للكيانية العنصرية ».

# مؤسسة دار الكتاب الحديث

طبّاعة والغشسروًالستودّبين بَيروت. لِبنات

15/00